



ज्ञानपीठ मूर्तिदेवी जैन/ग्रन्थमाला-हिन्दी ग्रन्थाङ्क—८

जैनधर्माभूत

सङ्कलपिता और सम्पादक
पं० हीरालाल जैन, सिद्धान्तशास्त्री



भारतीय ज्ञानपीठ • काशी

प्रथम संस्करण

१९६०

मूल्य तीन रुपये

प्रकाशक

मन्त्री, भारतीय ज्ञानपीठ
दुर्गाकुण्ड रोड, वाराणसी

मुद्रक

बाबूलाल जैन फागुल्ल
सन्मति मुद्रणालय, वाराणसी

विषय-सूची

प्रायस्कथन

ग्रन्थ और ग्रन्थकार परिचय

७

१. प्रथम अध्याय—धर्मका स्वरूप—आत्मा और परमात्मा १७-४०

२. द्वितीय अध्याय—सम्यग्दर्शन

धर्मका लक्षण, सम्यग्दर्शन और उसके आठों
अंगोंका तथा पञ्चोक्त दोषोंका वर्णन, सम्यक्त्वके
भेद, पञ्च परमेष्ठियोंका स्वरूप और सम्यक्त्वके
माहात्म्यका वर्णन ।

४१-९१

३. तृतीय अध्याय—सम्यग्ज्ञान

सम्यग्ज्ञान और उसके भेदोंका स्वरूप तथा
सम्यग्ज्ञानके माहात्म्यका वर्णन ।

९२-१०३

४. चतुर्थ अध्याय—सम्यक्चारित्र्य

सम्यक्चारित्र्यकी आवश्यकता, उसके भेद, हिंसा-
अहिंसाकी व्याख्या, देश चारित्र्यका विस्तृत वर्णन,
नमाविमरणका स्वरूप और श्रावककी ग्यारह
प्रतिमाओंका वर्णन ।

१०४-१५२

५. पञ्चम अध्याय—अनगार धर्म । साधु सज्ञाएँ

सकलचारित्र्य या अनगार धर्मका वर्णन एवं
साधुओंकी कुछ विशेष सज्ञाओंका निरूपण ।

१५३-१७०

६. षष्ठ अध्याय—गुणस्थान

१७१-१८७

७. सप्तम अध्याय—जीव तत्त्व

१८८-१९५

८. अष्टम अध्याय—अजीव तत्त्व

१९६-२०२

९. नवम अध्याय—आस्रव तत्त्व

२०३-२१९

१०. दशम अध्याय—वन्व तत्त्व	२२०-२२७
११. एकादश अध्याय—नवर तत्त्व	२२८-२४३
१२. द्वादश अध्याय—निर्जरा तत्त्व	२४४-२५६
१३. त्रयोदश अध्याय—मोक्ष निरूपण	२५७-२६१
१४. चतुर्दश अध्याय—परात्म-पदकी ओर	

मनुष्यभवकी दुर्लभता, आत्म-सम्बोधन और उसके
लिए इष्टउपदेय, समाधिका रहस्य, उमकी प्राप्ति-
का उपाय और आत्मासे परमात्मा बननेके मार्ग-
का निरूपण

२६२-३१६

परिशिष्ट

१. ग्रन्थ सकेत सूची	३१९
२. श्लोकानुक्रमणिका	३२१



प्राक्कथन

बहुत पहलेसे यह इच्छा थी कि जैन ग्रन्थोंसे एक ऐसा सङ्कलन तैयार किया जाय, जिसमें जैनधर्मके सभी मूल-मन्तव्य आजायें और जो जैनधर्मके जिज्ञासु किसी भी जैनेतर विद्वान्के हाथमें दिया जा सके। उसी इच्छाके फलस्वरूप यह ग्रन्थ पाठकोंके कर-कमलोंमें उपस्थित है। इस सङ्कलनका क्या 'नाम' रखा जाय, यह बात एक लम्बे समय तक विचारणीय बनी रही। अन्तमें प्रस्तुत ग्रन्थ-मालाके विद्वान् सम्पादकोने इसका 'जैनधर्मामृत' नाम रखकर मेरे हर्ष और उत्साहको सहस्र-गुणित किया, इसके लिए मैं उनका अत्यन्त आभारी हूँ।

जैनधर्मके जितने भी प्राचीन ग्रन्थ हैं, वे प्रायः अर्धमागधी या शौरसेनी प्राकृतमें रचे गये हैं और क्योंकि यह सङ्कलन संस्कृत भाषाके ग्रन्थोंसे करना अभीष्ट था, अतः इस ग्रन्थके सङ्कलनमें संस्कृत ग्रन्थोंका उपयोग किया गया है। जिन-जिन ग्रन्थोंसे श्लोकोका सङ्कलन किया गया है, उनकी तालिका परिशिष्टमें दे दी गई है। कौन श्लोक किस ग्रन्थके किस अव्याय-का है, इसकी सूचना श्लोकोकी अनुक्रमणिकामें कोष्ठकके भीतर दे दी गई है।

जो पाठक जैनधर्मके ज्ञाता हैं, उनके लिए यह प्रयास नहीं है, अपितु उनके लिए है जो कि जैनधर्मके जिज्ञासु हैं किन्तु जिनके पास इतना समय नहीं है कि वे जैनधर्मके बड़े-बड़े ग्रन्थोंका अवगाहन कर उन्हें समझ सकें। जहाँतक बना है कठिनसे कठिन विषयको सरलसे सरल शब्दोंमें प्रकट करने-का प्रयास किया गया है और उन्ही बातोंका सङ्कलन और विवेचन प्रस्तुत ग्रन्थमें किया गया है जिनकी जानकारी सर्व-साधारणजनोंके लिए सर्वप्रथम

आवश्यक है । विशेष जिज्ञासुओंके लिए प्रत्येक अध्यायके अन्तमें यह संकेत कर दिया गया है कि वे उक्त विषयका विशेष अध्ययन अमुक ग्रन्थोंसे करें ।

वीर सेवा मन्दिर
२१. दरियागंज, दिल्ली }
२१-३-५६

—हीरालाल शास्त्री

ग्रन्थ और ग्रन्थकार-परिचय

जिन ग्रन्थोंके आधारपर जैनधर्माभूतका निर्माण हुआ है, उन ग्रन्थों-का ओर उनके रचयिताओंका परिचय इस प्रकार है—

१. उमास्वाति और प्रशमरतिप्रकरण

प्रशमरतिप्रकरण—इस ग्रन्थमें प्रशम भाव या वैराग्यको बढ़ाने, उसे स्थिर रखने और तसार-परित्याग कर मुक्तिके मार्गमें आरुढ़ होनेके लिए बहुत सुन्दर उपदेश दिया गया है। इस ग्रन्थके भीतर ३१३ पद्य हैं। यद्यपि ग्रन्थकारने अध्याय आदिका विभाग नहीं किया है, तथापि संस्कृत टीकाकार हरिभद्रसूरिने विषयकी दृष्टिसे इसे २२ अधिकारोंमें विभाजित किया है, जो कि इस प्रकार हैं—

१. वैराग्यभावको दृढ करनेका उपदेश,
२. कर्मायोंकी अनर्थकारिताका चित्रण,
३. आठ कर्मोंका सक्षिप्त वर्णन,
४. कर्मबन्धके कारणोंका विवेचन,
५. पाँचों इन्द्रियोंके विषयोंसे प्राप्त होनेवाले दुष्फलोंका निरूपण,
६. आठ मर्तोंके अनर्थोंका वर्णन,
७. साधुके आचारका उपदेश,
८. साधुके कर्त्तव्य अकर्त्तव्यका उपदेश एव १२ भावनाओंका प्ररूपण,
९. उत्तम क्षमादि दश धर्मोंका वर्णन,
१०. चार प्रकारकी धर्मकथाओंको सुनने और चार विकथाओंके छोड़नेका उपदेश,

११. जीवादि नव पदार्थोंका उपदेश,
१२. जीवका स्वरूप, उपयोगके भेद-प्रभेद,
- १३ जीवके औपशमिकादि भावोंका, तथा द्रव्यात्मा, कपायात्मा आदि आठ मार्गणाओका निरूपण,
- १४ लोकका, सप्ततत्त्वोंका, सम्यग्दर्शन और सम्यग्ज्ञानका स्वरूप,
- १५ सम्यक्चारित्र और उसके भेदोंका निरूपण,
- १६ शीलके १८००० भेदोंका वर्णन,
१७. धर्मध्यान और उसके भेदोंका वर्णन,
१८. क्षपकश्रेणी और केवलज्ञानकी उत्पत्ति आदिका निरूपण,
१९. केवलि समुद्घातका वर्णन,
२०. योग-निरोध-क्रियाका निरूपण,
- २१ अयोगिकेवली और सिद्धोंका वर्णन,
- २२ श्रावकके बारह व्रतोंका वर्णन,

प्रशमरति प्रकरणकी रचना अत्यन्त सुन्दर, मनोहारिणी एवं प्रशम-प्रदायिनी है ।

श्वेताम्बर सम्प्रदायमें यह ग्रन्थ तत्त्वार्थसूत्रके प्रणेता आ० उमास्वातिकृत माना जाता है । ५० सुखलालजी आदि श्वे० विद्वानोंने उमास्वातिका समय विक्रमकी प्रथम शताब्दी निश्चित किया है । (देखो—तत्त्वार्थ-सूत्रकी प्रस्तावना) पर दि० पट्टावली आदिसे ज्ञात होता है कि उमास्वाति यतः कुन्दकुन्दान्वयमें हुए हैं, अतः उनका समय विक्रमकी दूसरी शताब्दीसे लेकर तीसरी शताब्दी तक पहुँचता है; ऐसा ५० कैलाशचन्द्रजी आदि दि० विद्वानोंका अभिमत है ।

प्रशमरतिप्रकरणपर हरिभद्रसूरिकृत सम्कृत टीका मुद्रित हो चुकी है । इसका हिन्दी अनुवाद पं० राजकुमारजी साहित्याचार्य, एम. ए. ने किया है । इन दोनोंके साथ मूलग्रन्थका बहुत सुन्दर संस्करण श्रीरायचन्द्र जैन-शास्त्रमालासे सन् १९५० में प्रकाशित हुआ है ।

जैनधर्मानृतमें इस ग्रन्थसे ३० पद्य चौदहवें अध्यायमें संग्रह किये गये हैं ।

२. समन्तभद्र और रत्नकरण्डश्रावकाचार

त्वामी समन्तभद्रने इस ग्रन्थमें सम्यग्दर्शन, ज्ञान और चारित्रिका वृत्त शैलीमें सक्षित वर्णन करते हुए श्रावक धर्मका विस्तारसे वर्णन किया है, जो परवर्ती श्रावकाचारोंके लिए आधारभूत सिद्ध हुआ है । समग्र ग्रन्थमें १५० पद्य हैं, जिन्हें सस्कृत टीकाकार आ० प्रभाचन्द्रने और परवर्ती विद्वानोंने विषय विभागकी दृष्टिसे सात अध्यायोंमें विभक्त किया है, जो कि इस प्रकार हैं—

प्रथम परिच्छेद—सम्यग्दर्शनका वर्णन	श्लोक संख्या ४१
द्वितीय ,, सम्यग्ज्ञानका ,,	,, ५
तृतीय ,, सम्यक्चात्रि और पचाणुव्रतोंका वर्णन	,, २०
चतुर्थ ,, तीन गुणव्रतोंका वर्णन	,, २४
पञ्चम ,, चार शिक्षाव्रतोंका वर्णन	,, ३१
षष्ठ ,, समाधिमरणका वर्णन	,, १४
नतम ,, श्रावकके ११ पदों या प्रतिमाओंका वर्णन	,, १५
	श्लोक १५०

रत्नकरण्ड-श्रावकाचारको वादिराजने अपने पार्श्वनाथचरितमें समन्तभद्र और देवनन्दिके पश्चात् एक अन्य योगीन्द्रकी कृति कहा है, उससे पूर्वकालीन ग्रन्थका कोई उल्लेख नहीं मिलता, आत्मके सम्बन्धमें समन्तभद्रकृत आत्ममीमासासे रत्नकरण्डकारका मत कुछ भिन्न है, तथा इसके उपान्त्य पद्यमें श्लेष रूपसे अकलंक, विद्यानन्दि और सर्वार्थसिद्धिका उल्लेख किया गया प्रतीत होता है, इन आधारोंपर डॉ० हीरालाल व कुछ अन्य विद्वान् हमें आत्ममीमासाकारकी व अकलंक और विद्यानन्दिके काल (८ वीं शती) से पूर्वकी रचना स्वीकार नहीं करते । किन्तु दरबारीलाल

कोठिया और जुगलकिशोरजी मुख्तार इसे आसमीभाषाकारकी ही और दूसरी तीसरी शतीकी रचना मानते हैं ।^१

स्वामी समन्तभद्रने रत्नकरण्डकके अतिरिक्त आसमीभाषा, स्वयम्भू-स्तोत्र, युक्त्यनुशासन, स्तुतिविद्या आदि अनेक ग्रन्थोंकी रचना की है, जो कि उनके प्रकाण्ड पाण्डित्यकी द्योतक हैं ।

रत्नकरण्डकसे सम्यग्दर्शन, श्रावकव्रत और समाधिमरण सम्बन्धी ५७ श्लोक प्रस्तुत ग्रन्थके दूसरे, चौथे और तेरहवें अध्यायमें संगृहीत किये गये हैं ।

रत्नकरण्ड-श्रावकाचारके अभी तक विभिन्न संस्थाओंसे बीसों संस्करण प्रकाशित हो चुके हैं, पर समन्तभद्रके इतिहास और प्रभाचन्द्रकी संस्कृत टीकाके साथ इसका एक सुन्दर संस्करण माणिकचन्द्र जैन ग्रन्थमाला, हीराबाग, बम्बई-४ से विक्रम संवत् १९८२ में प्रकट हुआ है । इस ग्रन्थपर एक विस्तृत हिन्दी टीका स्व० पं० सदासुखजीने आजसे लगभग ९० वर्ष पूर्व लिखी है जो कि जैन ग्रन्थ कार्यालय बम्बई और सस्ती ग्रन्थमाला दिल्लीसे कई बार प्रकाशित हो चुकी है, तथा जिसका मराठी अनुवाद भी जीवराज ग्रन्थमाला सोलापुरसे प्रकाशित हुआ है ।

३. पूज्यपाद और समाधितन्त्र एवं इष्टोपदेश

‘समाधि’ क्या वस्तु है और उसके द्वारा यह संसारी प्राणी आत्मासे परमात्मा कैसे बन जाता है, इस बातका बहुत ही सुन्दर विवेचन १०५ श्लोकों द्वारा समाधितन्त्रमें किया गया है । इस ग्रन्थसे जैनधर्मामृतके पहले और चौदहवें अध्यायमें ६२ श्लोक संग्रह किये गये हैं ।

१. देखिए, अनेकान्त वर्ष ८-६ (१९४४-४५) तथा वर्ष १४ की प्रथम किरणमें डॉ० हीरालाल, पं० दरबारीलाल कोठिया और पं० जुगल-किशोर मुख्तारके लेख ।

इष्टोपदेशमें आत्माके शुद्ध स्वरूपकी प्राप्तिके इच्छुकजनोंको बहुत ही उद्बोधक एवं सुन्दर ढंगसे उनके अभीष्टका उपदेश ५१ श्लोकों द्वारा दिया गया है। इस ग्रन्थसे जैनधर्माभूतके चौदहवें अध्यायमें ३० श्लोकोंका सकलन किया गया है।

उक्त दोनों ग्रन्थोंके रचयिता देवनन्दि अपरनाम पूज्यपाद आचार्य हैं। ये बहुश्रुत विद्वान् थे। इन्होंने अध्यात्म और दार्शनिक ग्रन्थोंके अतिरिक्त व्याकरण, सिद्धान्त, वैद्यक आदि विभिन्न विषयोंपर स्वतन्त्र ग्रन्थोंकी रचना की है। उमास्वातिके तत्त्वार्थसूत्रपर सर्वार्थसिद्धि नामसे प्रसिद्ध एक बहुत ही सुन्दर टीका लिखी है, जो कि तत्त्वार्थसूत्रके परवर्ती टीकाकारोंके लिए आधारभूत सिद्ध हुई है।

आ० पूज्यपादका समय विक्रमकी पाँचवीं-छठी शताब्दी है। शक स० ३८८ (वि० स० ५२३) में लिखे गये मर्करा (कुर्ग) के ताम्र-पत्रमें गगवशीय राजा अविनीतके उल्लेखके साथ कुन्दकुन्दान्वय और देशीयगणके मुनियोंकी परम्परा दी गई है। अविनीतके पुत्रका नाम दुर्विनीत था और वह पूज्यपादका शिष्य था। दुर्विनीतका राज्यकाल वि० स० ५३८ के लगभग माना जाता है। अतएव पूज्यपादका समय विक्रमकी पाँचवीं शताब्दीके उत्तरार्ध और छठी शताब्दीके पूर्वार्धके बीचमें सिद्ध होता है।

समाधितन्त्रपर आ० प्रभाचन्द्रने और इष्टोपदेशपर पण्डितप्रवर आशाधरने संस्कृत टीका लिखी है। इन दोनों टीकाओं और हिन्दी अनुवादके साथ उक्त दोनों ग्रन्थ वीर सेवामन्दिर, २१ दरियागज दिल्लीसे सन् १९५४ में एक ही जिल्दमें प्रकाशित हुए हैं।

१ देखो, भारतीय ज्ञानपीठ, वाराणसीसे प्रकाशित सर्वार्थसिद्धिकी प्रस्तावना पृ० ९६।

४. गुणभद्र और आत्मानुशासन

सासारिक प्रलोभनों और इन्द्रिय-विषयोंमें मूर्च्छित होकर दिन-रात उनकी प्राप्ति के लिए दौड़ लगानेवाले जीवोंको सम्बोधन करने के लिए आ० गुणभद्रने आत्मानुशासन नामक ग्रन्थकी रचना की है। चारों ओर दौड़नेवाली आत्माकी प्रवृत्तियोंपर अनुशासन कैसे करना चाहिए, यह बात इस ग्रन्थके अध्ययन करनेपर चित्तमें स्वयमेव अंकित हो जाती है।

इस ग्रन्थमें अध्यायोंका विभाग नहीं है। ग्रन्थकी रचना विविध छन्दोंमें की गई है। रचना अत्यन्त मनोहारिणी और प्रसादगुण-युक्त है। समस्त पद्य-संख्या २७० है। इस ग्रन्थसे जैनधर्माभूतमें २ श्लोक संगृहीत किये गये हैं।

आ० गुणभद्रने आत्मानुशासनके अतिरिक्त महापुराणके उत्तरार्ध रूप उत्तरपुराणकी भी रचना की है। गुणभद्र विक्रमकी दशवीं शताब्दीके विद्वान् हैं। गुणभद्रके गुरु आ० जिनसेनने जयघवला टीका शक स० ७५६ में समाप्त की और सम्भवतः उसके पश्चात् महापुराणकी रचना प्रारम्भ की। ४२ सर्गोंकी रचनाके पश्चात् उनका स्वर्गवास हो गया। लगभग १० हजार श्लोकोंकी रचनामें यदि अधिकसे-अधिक १० वर्षका समय भी लगा मान लिया जायँ और उत्तरपुराणकी रचना करनेमें १० ही वर्ष और लगा लिये जायँ तो शक स० ७८० के लगभग उत्तरपुराणकी समाप्तिका काल निर्धारित होता है। इस प्रकार आ० गुणभद्रका समय विक्रमकी नवीं शताब्दीका अन्तिम चरण और दशवीं शताब्दीका प्रथम चरण सिद्ध होता है।

यह ग्रन्थ मूल और हिन्दी अनुवादके साथ अनेकवार अनेक सस्थाओं-से प्रकाशित हो चुका है। हमने निर्णयसागर प्रेस बम्बईकी सनातन ग्रन्थ-मालाके सप्तम गुच्छकमें प्रकाशित मूल प्रतिका उपयोग किया है।

५. महासेन और आप्तस्वरूप

आप्त (सत्यार्थदेव) के विभिन्न नामोंकी निरुक्ति के साथ आप्तके स्वरूपका इस ग्रन्थमें वर्णन किया गया है । रचना बहुत सरल होते हुए भी तर्क-पूर्ण है ।

इसके रचयिताका नाम अभी तक अज्ञात ही रहा है । पर नियमसार-के टीकाकार श्री मलधारि पद्मप्रभने अपनी टीकामें महासेनके नामोल्लेखके साथ आप्तस्वरूपका एक श्लोक उद्धृत किया है, जिससे ज्ञात होता है कि आप्तस्वरूपके कर्त्ता आ० महासेन हैं । महासेनके द्वारा रचित 'प्रद्युम्नचरित' काव्य माणिकचन्द्र-ग्रन्थमालासे प्रकाशित हुआ है । इसके अन्तमें ग्रन्थकारने यद्यपि स्व-परिचयात्मक कोई प्रशस्ति नहीं दी है, तथापि प्रत्येक सर्गके अन्तमें "इति श्रीसिन्धुराजसत्कमहामहत्तमश्रीपप्पटगुरो पण्डितश्रीमहासेनाचार्यस्य कृते प्रद्युम्नचरिते" इतनी पुष्पिका अवश्य पाई जाती है और इसीके आधारपर ऐतिहासिक विद्वान् महासेनको विक्रमकी दशवीं शताब्दीका विद्वान् मानते हैं ।

इस ग्रन्थमें कुल ६४ श्लोक हैं जिनमेंसे २२ श्लोक जैनधर्मामृतके प्रथम अध्यायमें सकलित किये गये हैं । यह ग्रन्थ माणिकचन्द्र-ग्रन्थमालासे वि० स० १९७९ में प्रकाशित सिद्धान्तसारादिसग्रहमें संगृहीत है ।

६. सोमदेव और यशस्तिलकचम्पू

जैनवाङ्मयमें दार्शनिक, सैद्धान्तिक और राजनैतिक विवेचनके साथ व्यक्तिके चरित्रका चित्रण करनेवाला इतना प्रौढ एवं अनुपम ग्रन्थ अभी-तक दूसरा दृष्टिगोचर नहीं हुआ । गद्य और पद्य-रचनामें यह ग्रन्थ अपनी समता नहीं रखता ।

इस ग्रन्थके रचयिता आ० सोमदेव हैं । इनके यशस्तिलकचम्पूके अतिरिक्त अध्यात्मका प्रतिपादन करनेवाली अध्यात्मतरङ्गिणी और राज-

नीतिका प्रतिपादक 'नीतिवाक्यामृत' ये दो ग्रन्थ और भी प्रकाशित हो चुके हैं। इनके अतिरिक्त नीतिवाक्यामृतकी प्रशस्तिने पता चलता है कि उन्होंने १ युक्तिचिन्तामणिलव, २ त्रिरर्गमोहन्तमातस्थितलव, ३ पणवतिप्रकरण और ४ त्याद्वाटोपनिषत् नामक चार ग्रन्थोंकी और भी रचना की है। हमारा दुर्भाग्य है कि चार्गे ही ग्रन्थ अभी तक प्राप्त नहीं हुए हैं। यदि ये सभी ग्रन्थ उपलब्ध हो जायें, तो मोमदेवकी अगार विद्वत्ताका हम लोगोंको यथार्थ परिचय मिल सके। फिर भी उनकी विद्वत्ताका बहुत कुछ आभास इन अप्राप्त ग्रन्थोंके नामोंसे हो जाता है।

यशस्तिलकचम्पूमें महाराज यशोधरके चरित्रका चित्रण आठ आश्वासनोंमें किया गया है। जिनमेंसे पहलेमें कथावतार, दूसरेमें यशोधरको राज्यतिलक, तीसरेमें राज्यलक्ष्मी विनोद, चौथेमें महागनी अमृतमतीका दुर्विलास, पाँचवेंमें भव-भ्रमण, छठेमें अपवर्ग-मार्ग, सातवेंमें सम्यग्ज्ञान और देशचारित्रके पाँच अणुव्रत और तीन गुणव्रत, तथा आठवेंमें चार शिक्षाव्रत और उपासक-सम्बन्धी कुछ विशिष्ट कर्तव्योंका वर्णन किया गया है। ग्रन्थकारने अन्तिम आश्वासनमें श्रावकके आचारका एक विशिष्ट ही दृगसे वर्णन किया है, जो कि उसके पूर्ववर्ती ग्रन्थोंमें दृष्टिगोचर नहीं होता।

यह ग्रन्थ शक स० ८८१ (वि० सं० १०१६) की चैतसुदी १३ को रचा गया है, ऐसा त्वय ग्रन्थकारने इस ग्रन्थकी अन्तिम प्रशस्तिमें लिखा है, अतएव उनका समय विक्रमकी दशवीं शताब्दीका अन्तिम चरण और ग्यारहवीं शताब्दीका प्रथम चरण सिद्ध होता है।

जैनधर्मामृतके दूसरे, चौथे और पाँचवें अध्यायमें यशस्तिलकचम्पूके पाँचवें, छठे और सातवें आश्वासनके ४५ श्लोकोंका संग्रह किया गया है।

इस ग्रन्थके प्रथमखण्डका प्रकाशन निर्णयसागर प्रेस बम्बईकी काव्य-मालासे सन् १९०१ में और द्वितीय खण्डका प्रकाशन सन् १९०३ में हुआ है।

७. अमृतचन्द्र और तत्त्वार्थसार एवं पुरुषार्थसिद्धयुपाय

तत्त्वार्थसार—दि० और श्वे० सम्प्रदायमें समानरूपसे माने जानेवाले तत्त्वार्थसूत्रको आधार बनाकर उसे पल्लवित करते हुए यद्यपि आ० अमृतचन्द्रने लगभग ७५० श्लोकोंमें इस ग्रन्थकी रचना की है, तथापि अध्यायोंका वर्गोत्तरण उन्होंने स्वतन्त्र रूपसे किया है। अर्थात् तत्त्वार्थसूत्रके समान तत्त्वार्थसारके १० अध्याय न रखकर केवल ६ अध्याय रखे हैं, जिसमेंसे पहला अध्याय सप्ततत्त्वोंकी पीठिका या उत्थानिकारूप है और अन्तिम अध्याय उपसहाररूप है। बीचके सात अध्यायोंमें क्रमशः सातों तत्त्वोंका बहुत ही सुन्दर, सुगम और सुस्पष्ट वर्णन किया है। जैनधर्मामृतके सातवें अध्यायसे लेकर तेरहवें अध्याय तकके सर्व-श्लोक इसी तत्त्वार्थसारसे लिये गये हैं।

पुरुषार्थसिद्धयुपाय—मनुष्यका वास्तविक पुरुषार्थ क्या है और उसकी सिद्धि किस उपायसे होती है, इस बातका बहुत ही तलस्पर्शा वर्णन आ० अमृतचन्द्रने इस ग्रन्थमें किया है। यह उनकी स्वतन्त्र कृति है और उसे उन्होंने अपने महान् पुरुषार्थके द्वारा अगाध जैनागम-महोदधिका मन्यन करके अमृत रूपसे जो कुछ प्राप्त किया, उसे इस ग्रन्थमें अपनी अत्यन्त मनोहारिणी, सरल, सुन्दर एवं प्रसाद गुणवाली भाषामें सञ्चित कर दिया है। हिंसा क्या है और अहिंसा किसे कहते हैं इसका विविध दृष्टि-कोणोंसे बहुत ही सजीव वर्णन इस ग्रन्थमें किया गया है। इसमें अध्याय विभाग नहीं है। समग्र ग्रन्थकी पद्य संख्या २२६ है। जैनधर्मामृतके दूसरे और चौथे अध्यायमें ८७ श्लोक पुरुषार्थसिद्धयुपायसे सगृहीत किये गये हैं।

इन दोनों ग्रन्थोंके अतिरिक्त आ० कुन्दकुन्दके अध्यात्म ग्रन्थ समय-सार, पञ्चास्तिकाय और प्रवचनसारपर भी आ० अमृतचन्द्रने संस्कृत टीका रची है। समयसारकी टीकाके बीच-बीचमें मूलगाथाके द्वारा उक्त,

अनुक्त एवं सूचित किये गये अर्थके उपसदानाम्नाय तिन शब्दों की पत्तीकी विभिन्न छन्दोंमें रचना की है, वे नमपदानाम्नाय या नामका मन्त्रद्वारा कलशके नामसे प्रसिद्ध हैं ।

आ० अमृतचन्द्रने अपने किसी भी ग्रन्थमें गुरु परमपूज्यका शब्द भी परिचय नहीं दिया है । नमपदानाम्नाय अर्थात् नमस्कार पत्रों में केवल अपने नामका निर्देश किया है, किन्तु प्रथम दो ग्रन्थों में उक्त नाम भी कोई निर्देश नहीं किया, प्रत्युत लिखते हैं—

वर्णैः कृतानि चित्रैः पदानि तु पदैः कृतानि वाक्यानि ।

वाक्यैः कृत पवित्रं ज्ञानमिदं न पुनर्वगम् ॥

—पुरुषार्थसिद्धिपुत्राय, श्लो० २२६

वर्णा पदानां कर्तारो वाक्यानां तु पदायति ।

वाक्यानि चास्य शास्त्रस्य कर्तृणि न पुनर्वगम् ॥

—तत्त्वार्थसार, ६, २३

इन दोनों पद्योंमें आर्या और अनुष्टुप् श्लोकस्वरूप छन्द-भेदको नज़र अर्थगत कोई भी भेद नहीं है । आ० अमृतचन्द्रकी इस निरीक्षता, वीतगागता और प्रसिद्धिसे सर्वथा विलग रहनेकी प्रवृत्ति सचमुच उनके नामके अनुरूप ही है ।

आ० अमृतचन्द्रके समय आदिके निर्णयके लिए हमारे पास यद्यपि समुचित साधन उपलब्ध नहीं हैं, तथापि थोड़ी बहुत जो सामग्री नामने आई है, उसके आधारपर कमसे-कम उनका समय विज्ञप्तकी ग्यारहवीं शताब्दी तो सिद्ध होता ही है । आ० जयसेनने अपने ग्रन्थ वर्मरत्नाकरमें अमृतचन्द्ररचित पुरुषार्थसिद्ध्युपायके लगभग ७० पद्य उद्धृत किये हैं और जयसेनने अपना यह ग्रन्थ वि० स० १०५५ में रचनाया है, ऐसा उसकी प्रशस्तिके अन्तिम श्लोकसे सिद्ध है । अतः इतना निश्चित है कि अमृतचन्द्र इससे पूर्व ही हुए हैं । कितने पूर्व हुए, इसके निर्णयके लिए हमारे सामने अभी कोई आधार नहीं है ।

उपर्युक्त दोनों ग्रन्थोंका प्रकाशन उनके हिन्दी अनुवादके साथ अनेक सस्थाओंसे हो चुका है। समयसार कलशका प्रकाशन प० राजमल्लकी प्राचीन हिन्दी वचनिकाके साथ बहुत पहले ब्र० शीतल प्रसादजीके द्वारा सम्पादित होकर जैन विनय प्रिंटिंग प्रेस सूरतसे हुआ है और जो उस समय जैनमित्रके ग्राहकोंको उपहार स्वरूप भी भेंट किया गया था। हमने जैन धर्माभूतमें उक्त दोनों ग्रन्थोंका उपयोग सनातन ग्रन्थमालाके सप्तम गुच्छकसे किया है।

८. अमितगति और सं० पंचसंग्रह, अमितगति-श्रावकाचार

प्राकृत पंचसंग्रहको आधार बनाकर उसे पल्लवित करते हुए आ० अमितगतिने अपने संस्कृत पंचसंग्रहकी रचना की है। मूलग्रन्थके समान इस ग्रन्थमें भी उसी नामवाले पाँच अध्याय हैं, जिनमेंसे प्रथम अध्यायमें २० प्ररूपणाओंके द्वारा जीवोंका और शेष अध्यायोंमें कर्मोंकी विविध अवस्थाओंका चौदह मार्गणाओंके द्वारा वर्णन किया गया है। उन अध्यायोंके नाम और उनकी श्लोक-संख्या इस प्रकार है—

१ जीवसमास	श्लोक संख्या	३५३
२. प्रकृतिस्तव	„	४८
३ बन्धस्तव	„	१०६
४ शतक	„	३७५
५. सप्ततिका	„	४८४

उक्त श्लोक-संख्याके अतिरिक्त पाँचों ही अध्यायोंमें लगभग ५०० श्लोक-प्रमाण गद्य भाग भी है और बीच-बीचमें मूलके अर्थको स्पष्ट करने-वाली अनेकों अक सदृष्टियों भी हैं। इस ग्रन्थसे जैनधर्माभूतके दूसरे, छठे, सातवें, और दसवें अध्यायमें गुणस्थानोंके स्वरूपवाले २३ श्लोक संगृहीत किये गये हैं।

आ० अमितगतिने एक श्रावकाचार भी रचा है, जो उनके नामपर

‘अमितगति श्रावकाचार’के नामसे ही प्रसिद्ध है। अपने पूर्ववर्ती श्रावकाचारोंको आधार बनाकर या आश्रय लेकर बिलकुल स्वतंत्र रूपसे इन्होंने अपने विस्तृत श्रावकाचारका निर्माण किया है। इसके १५ अध्याय हैं उनका विषय और श्लोक-संख्या इस प्रकार है—

अध्याय	श्लोक-संख्या
१. धर्मका सामान्य स्वरूप और उसका फल-वर्णन	७२
२. मिथ्यात्व और सम्यक्त्वका स्वरूप और उसके भेद-फलादि	६०
३. सम्यग्दर्शन और सप्ततत्त्वका वर्णन	८६
४. आत्माके अस्तित्वकी सिद्धि और सम्यग्ज्ञानका वर्णन	६८
५. अष्टमूल गुण और रात्रि भोजनके दोषादिका निरूपण	७४
६. बारह व्रतोंका और सल्लेखनाका निरूपण	१००
७. उनके व्रतोंके अतिचार और ग्यारह प्रतिमात्रोंका वर्णन	७६
८. सामायिकादि छह आवश्यक और उनके दोषादिका वर्णन	१०६
९. दान, पूजा, शील और उपवासका विस्तृत वर्णन	१०६
१०. पात्र, कुपात्र और अपात्रका विस्तृत वर्णन	७४
११. पात्र, कुपात्र और अपात्रको दान देनेका फल वर्णन	१२६
१२. जिनपूजा, द्यूतादि सप्तव्यसन, मौन आदिका वर्णन	१३६
१३. सप्त प्रकारके श्रावक, वैयावृत्य और स्वाध्यायादि वर्णन	१०१
१४. बारह भावनाओंका विस्तृत वर्णन	८४
१५. ध्याता, ध्यान, ध्येय और ध्यान-फलका विस्तृत वर्णन	११४

अमितगतिके इस श्रावकाचारसे जैनधर्माभूतके दूसरे अध्यायमें ३ श्लोक संकलित किये गये हैं।

आ० अमितगतिने उपर्युक्त दो ग्रन्थोंके अतिरिक्त सुभाषितरत्नसन्दोह, धर्मपरीक्षा, भगवती आराधनाका पञ्चवित सं० पद्यानुवाद, और भावना द्वात्रिंशतिकाकी भी रचना की है और ये सब ग्रन्थ प्रकाशित हो चुके हैं। इनके अतिरिक्त जम्बूद्वीप प्रज्ञप्ति, चन्द्रप्रज्ञप्ति, सार्धद्वयद्वीपप्रज्ञप्ति और

व्याख्याप्रवृत्ति ये चार ग्रन्थ भी अमृतगतिकृत व्रतलाये जाते हैं, पर ये अब अभी तक अप्राप्य हैं ।

आ० अमृतगतिने प्रायः अपने ग्रन्थोंके अन्तमें ग्रन्थ रचनाका समय दिया है । सुभाषित-रत्नमन्दोहकी रचना वि० सं० १०५० में, धर्मपरीक्षाकी १०७० में और सं० पञ्चसंग्रहकी १०७३ में की है । इससे सिद्ध है कि इनका समय विक्रमकी ग्यारहवीं शताब्दी है और ये अपने समयके महान् विद्वानोंमेंसे हैं ।

मूल सं० पञ्चसंग्रह माणिकचन्द्र ग्रन्थमालासे सन् १६२७ में और अमृतगति-श्रावकाचार अनन्तकीर्ति-ग्रन्थमाला बम्बईसे हिन्दी अनुवादके साथ वि० सं० १६७६ में प्रकाशित हुआ है ।

६. वादीभसिंह और क्षत्रचूड़ामणि

भ० महावीरके समयमें होनेवाले महाराज सत्यनवर और उनके पुत्र जीवन्धरको लक्ष्य करके इस चरित्र-प्रधान ग्रन्थकी रचना की गई है । यह साग ग्रन्थ सुन्दर सूक्तियोंसे भरा हुआ है । क्षत्र चूड़ामणिमें ११ लम्बे हैं और उन सबकी श्लोक संख्या ७४७ है । उसमेंसे केवल एक श्लोक जैन-धर्माभूतके चौदहवें अध्यायमें संग्रह किया गया है ।

क्षत्र-चूड़ामणिके रचयिता आ० वादीभसिंहने इस नीति-परक सरल रचनाके अतिरिक्त उन्हीं जीवन्धरको लक्ष्य करके ठीक तदनुरूप ११ लम्बोंवाले एक प्रौढ गद्य ग्रन्थ गद्यचिन्तामणिकी भी रचना की है जो कि कादम्बरीके ही समान सुन्दर और महत्त्वपूर्ण है । श्री नाथूरामजी प्रेमीके मतानुसार आ० वादीभसिंह विक्रमकी ग्यारहवीं शताब्दीके प्रारम्भमें हुए हैं^१ ।

१—देखो—श्री प्रेमीजी द्वारा लिखित जैन साहित्य और इतिहास, पृ० ३२५, (द्वितीय संस्करण)

मूलमात्र क्षत्रचूडामणिका सर्वप्रथम संस्करण कुम्पू स्वामी द्वारा सम्पादित होकर सरस्वती विलास सीरिज तजोरसे सन् १९०३ में प्रकाशित हुआ था। उसके पश्चात् अब तक इस ग्रन्थके अनेक संस्करण हिन्दी अनुवादके साथ विभिन्न सस्थाओंसे निकले हैं।

१०. शुभचन्द्र और ज्ञानार्णव

संसारके विषय-भोगोंमें आसक्त जीवोंको सम्बोधन करते हुए इस ग्रन्थमें मुनिधर्मका बहुत ही सुन्दर ढंगसे विस्तारके साथ वर्णन किया गया है। साथ ही संसारसे विरक्ति बनी रहनेके लिए अनित्य-अशरण आदि द्वादश अनुप्रेक्षाओंका, तथा धर्ममें दृढता स्थिर रखनेके लिए ध्यान, ध्याता, ध्येय और उनके विविध अगोंका बहुत ही सुन्दर विवेचन किया गया है। इस ग्रन्थमें ४२ प्रकरण हैं और उनकी समग्र श्लोक-संख्या दो हजारसे भी अधिक है। ध्यानके विविध अगोंका जैसा विशद एवं अनुपम वर्णन इस ग्रन्थमें किया गया है, वैसा अन्यत्र बहुत कम मिलेगा। ग्रन्थकारने ध्यान और समाधिसे सम्बन्ध रखनेवाले अपनेसे पूर्ववर्ती अनेक ग्रन्थोंके बहुभाग श्लोकोंका और उनके विषयोंका इस ग्रन्थकी रचनामें भरपूर उपयोग किया है। इस ग्रन्थका तेईसवाँ और त्तीसवाँ प्रकरण पूज्यपादके इष्टोपदेश और समाधितन्त्रके स्पष्टतः आभारी हैं। इसी प्रकार बारह भावनाओंवाले सभी प्रकरण स्वामिकार्तिकेयानुप्रेक्षा और बारहअणुवेक्खाके आभारी हैं और इस प्रकार यह ज्ञानार्णवमें अनेक ग्रन्थरूप नदियोंका अपने भीतर समावेश करता हुआ सचमुच अपने नामको सार्यक करता है। जिज्ञासु और धर्मपिपासु जनोंके लिए यह वास्तविक ज्ञानार्णव है, मेढ केवल इतना ही है कि जलके उस समुद्रका पानी खारा होता है, जब कि इस ज्ञानार्णवका जल अमृतके तुल्य मधुर, हितकर और व्यक्तिको जन्म-जरा-मरणादि महारोगोंसे छुड़ाकर सदाके लिए नीरोग एवं अमर बना देनेवाला है। जिन पुरुषोंने इस ज्ञानार्णवमें अवगाहन

किया है, वे पूर्ण ज्ञानी बनकर सदाके लिए अजर और अमर बन गये हैं ।

इस ग्रन्थके रचयिता आ० शुभचन्द्र हैं । इनका समय श्रोत्रेमीजीने विभिन्न आधारोंसे विक्रमकी ग्यारहवीं शताब्दी सिद्ध किया है । कलिकाल-सर्वज कहे जानेवाले श्वे० विद्वान् हेमचन्द्राचार्यने अपने योगशास्त्रकी रचना विक्रम सं० १२०७ और १२२६ के बीचमें की है । और यतः ज्ञानार्णवके श्लोक उसमें पाये जाते हैं, अतः सिद्ध है कि शुभचन्द्र इनसे पूर्व हुए हैं । तथा ज्ञानार्णवमें अमृतचन्द्राचार्यकी पुरुषार्थमिद्ध्युपायके श्लोकों 'अथ च' करके उद्धृत किया है, इसलिए वे अमृतचन्द्रसे पीछे हुए हैं । इस प्रकार ज्ञानार्णवके कर्ता आ० शुभचन्द्रका समय विक्रम सं० १०५५ और १२०७ के मध्यमें सिद्ध होता है ।

ज्ञानार्णवके विभिन्न अध्यायोंके ३२ श्लोक जैनधर्माभूतके पहले, तीसरे और चौथे अध्यायमें सकलित किये गये हैं । इतना विशेष रूपसे ज्ञातव्य है कि जैनधर्माभूतके पहले अध्यायमें मगलाचरण रूप पहला श्लोक भी ज्ञानार्णवका ही है ।

यह ग्रन्थ पं० पन्नालालजी वाकलीवालके हिन्दी अनुवादके साथ रामचन्द्र ग्रन्थमाला बम्बईसे सन् १९०७में प्रकाशित हुआ है ।

११. वीरनन्दि और आचारसार

आचारसार—मुनियोंका आचार-विहार आदि कैसा होना चाहिए, उनके मूलगुण और उत्तरगुण कौन-कौनसे हैं, इत्यादि बातोंका विवेचन इस ग्रन्थमें किया गया है । आचारसारकी रचना और वर्णन-शैलीको

१ देखो, प्रेमीजीका जैनसाहित्य और इतिहास पृ० ३३२ भादि (द्वि० संस्करण)

देखनेसे ज्ञात होता है कि इसका आधार मूलाचार रहा है। आचारसारमें १२ अधिकार हैं। उनके नाम और श्लोक-संख्या इस प्रकार है—

अधिकार	श्लोक संख्या
१. मूलगुणाधिकार	४६
२. समाचाराधिकार	९४
३. दर्शनाचाराधिकार	७५
४. ज्ञानाचाराधिकार	६७
५. चरित्राचाराधिकार	१५१
६. तपाचाराधिकार	१०२
७. वीर्याचाराधिकार	२६
८. शुद्ध्यष्टकाधिकार	८४
९. षडवश्यकधिकार	१०१
१०. ध्यानाधिकार	६३
११. जीव-कर्माधिकार	१६०
१२. दश-धर्म-शीलाधिकार	३३

इस ग्रन्थके रचयिता आ० वीरनन्दि हैं। ये आ० मेघचन्द्रके शिष्य हैं। वीरनन्दिने आचारसारके अन्तमें अपने गुरुकी बहुत प्रशंसा की है। एक पद्यसे तो ऐसा प्रतीत होता है कि इनके गुरु गृहस्थाश्रमके पिता भी हैं। श्रवणवेलगोलके शिलालेखोंमें आ० वीरनन्दिकी बहुत प्रशंसा की गई है, जिससे विदित होता है कि ये बहुत भारी विद्वान् थे और सिद्धान्त-चक्रवर्तीके पदसे भी विभूषित थे। इन्होंने आचारसारके अतिरिक्त अन्य किस ग्रन्थकी रचना की है, यह अभी तक ज्ञात नहीं हो सका है। यद्यपि वीरनन्दिने ग्रन्थके अन्तमें अपना कोई समय नहीं दिया है तथापि जिस दृग्से उन्होंने अपने गुरुका स्मरण किया है, उससे ज्ञात होता है कि आचारसारकी रचना समाप्त होनेके समय तक उनके गुरु विद्यमान थे। श्रवणवेलगोलके शिलालेख न० ४७-५० और ५२ से ज्ञात होता है कि

हेमचन्द्रका स्वर्गवात् शक सवत् १०३७ (वि० सं० ११७२) में हुआ । तदनुसार वीरनन्दिका समय विक्रमकी बारहवीं शताब्दीका उत्तरार्ध सिद्ध होता है ।

जैनधर्मानृतके पाँचवें अध्यायमें मुनियोंके २८ मूलगुणोंका वर्णन इन्हीं आचारान्तरके प्रथम अध्यायसे किया गया है । यह ग्रन्थ भी माणिक्यचन्द्र ग्रन्थमालासे वि० सं० १६७४ में प० इन्द्रलालजी शास्त्रीसे सम्पादित और प० मनोहरलालजी शास्त्रीसे सशोधित होकर प्रकट हुआ है ।

१२. हेमचन्द्र और योगशास्त्र

योगशास्त्र—इस ग्रन्थमें योग या ध्यानका वर्णन करनेके साथ मुनि और श्रावक धर्मका विस्तारसे विवेचन किया गया है । इसके रचयिता आ० हेमचन्द्र हैं, जो कि श्वेताम्बर सम्प्रदायके एक महान् आचार्य हुए हैं । इन्होंने गुजरातके तत्कालीन शासक कुमारपालको सम्बोधित करके जैनधर्मका महान् प्रचार किया है । हेमचन्द्रने धर्मशास्त्रके अतिरिक्त व्याकरण, न्याय, साहित्य आदि विविध विषयोंपर अनेक ग्रन्थोंकी रचना की है ।

योगशास्त्रमें १२ प्रकाश हैं, जिनमें क्रमशः योगका माहात्म्य एव त्रयोदश प्रकार चारित्र्य, सम्यक्त्व, पञ्चाणुव्रत, गुणव्रत और शिष्टाव्रत, द्वादश अनुप्रेक्षा एव मैत्री आदि भावनाओंका स्वरूप, प्राणायाम, ध्यान, धारणादिका स्वरूप, ध्यानकी सिद्धि एव पिण्डस्थ, पदस्थ, रूपस्थ और रूपातीत धर्मध्यानका स्वरूप, शुक्लध्यानका स्वरूप, आत्मा और योगी आदिका वर्णन किया गया है । योगशास्त्रके समस्त श्लोकोंकी संख्या ९८८ है । योगशास्त्रकी रचना आ० शुभचन्द्रके ज्ञानार्णवकी आभारी है । ज्ञानार्णवके अनेकों श्लोक साधारणसे शब्द-भेदके साथ योगशास्त्रमें ज्योंके त्यों पाये जाते हैं ।

आ० हेमचन्द्र वि० सं० १२२६ तक जीवित रहे हैं और इसके पूर्व

इन्होंने अपने ग्रन्थोंकी रचना की है, अतएव उनका समय विक्रमकी बारहवीं शताब्दीका उत्तरार्ध और तेरहवीं शताब्दीका पूर्वार्ध है।

जैनधर्मामृतके पहले दूसरे और चौथे अध्यायमें मैत्री आदि भाव-नाओंके तथा हिंसादि पापोंके फल-निरूपक २३ श्लोक योगशास्त्रसे संग्रह किये गये हैं।

योगशास्त्रका प्रकाशन गुजराती अनुवादके साथ निर्णयसागर प्रेस बम्बईसे सं० १८६६ में हुआ है। इसके अतिरिक्त मूल और हिन्दी अनुवादके साथ अन्य भी अनेक प्रकाशन विभिन्न संस्थाओंसे हुए हैं।

१३. आशाधर और सागारधर्मामृत

सागारधर्मामृत—सागार अर्थात् गृहस्थका धर्म क्या है, उसे किन-किन व्रतोंका किस रीतिसे पालन करना चाहिए, उसकी दिनचर्या कैसी होनी चाहिए और जीवनके अन्तमें उसे क्या करना चाहिए, आदि बातोंका इस ग्रन्थमें बहुत ही विशद वर्णन किया गया है। इस ग्रन्थके रचयिता परिष्ठत-प्रवर आशाधर अपने समयमें एक बहुश्रुत विद्वान् हुए हैं। उन्होंने अपनेसे पूर्ववर्ती समस्त श्रावकाचारोंका मन्थन करके जो अमृत निकाला, वही इस ग्रन्थरूप पात्रमें भर दिया है। पं० आशाधरजीने धर्म, न्याय, साहित्य, वैद्यक आदि विविध विषयोंपर लगभग २० प्रौढ़ ग्रन्थोंकी रचना की है। अपने कितने ही ग्रन्थोंकी दुरुहताको अनुभव कर आपने स्वयं ही उनपर स्वोपज्ञ टीकाएँ भी लिखी हैं।

सागारधर्मामृतमें आठ अध्याय हैं, जिनका विषय-परिचय और श्लोक-संख्या इस प्रकार है—

अध्याय	श्लोक-संख्या
१. सागार धर्मका सूचनात्मक सामान्य वर्णन	२०
२. अष्ट मूलगुण, पूजा-मेद, दान-दत्ति आदि	८७
३. दर्शन-प्रतिमा, सप्त-व्यसन-अतिचार आदि	३२

४. व्रत-प्रतिमा, पंच अणुव्रतोंका सातिचार वर्णन	६६
५. तीन गुणव्रत और चार शिक्षाव्रतका वर्णन	५५
६. धावककी दिन-चर्याका वर्णन	४५
७. तीसरीसे लेकर ग्यारहवीं प्रतिमाका वर्णन	६१
८. समाधिमरणका विस्तृत विवेचन	११०

जैनधर्माभूतके चौथे अध्यायमें सागारधर्माभूतका केवल एक श्लोक सत्रह किया गया है।

पं० आशाधरजीने जिनयजकल्प वि० सं० १२८५ में, सागारधर्म-टीका १२६६ में और अनगार धर्म-टीका १३०० में समाप्त की है। अनगारधर्माभूतकी प्रशस्तिमें उन्होंने अपने द्वारा रचे गये प्रायः सभी ग्रन्थोंका उल्लेख किया है, इससे ज्ञात होता है कि उनकी रचना वे वि० सं० १३०० के पूर्व ही कर चुके थे। इस प्रकार यह सुनिश्चित है कि उनका समय विन्मकी तेरहवीं शताब्दीका उत्तरार्ध है।

सागारधर्माभूत सर्व-प्रथम माणिकचन्द्र ग्रन्थमालासे स्वोपज्ञ संस्कृत टीकाके नाथ वि० सं० १९७२ में प्रकाशित हुआ है, इसके पश्चात् इसके हिन्दी-मराठी अनुवाद भी विभिन्न संस्थाओंसे प्रकाशित हुए हैं।

१४. वामदेव और संस्कृत भाव-संग्रह

आ० देवसेनके प्राकृत भावसंग्रहके आधारपर पं० वामदेवने अपने संस्कृत भावसंग्रहकी रचना की है। ये अनुमानतः विक्रमकी पन्द्रहवीं-सोलहवीं शताब्दीके विद्वान् ज्ञान पडते हैं। इनके द्वारा प्रतिष्ठा सूक्त संग्रह, त्रिलोक दीपिका, श्रुतज्ञानोद्यापन आदि और भी अनेक ग्रन्थ रचे गये सुने जाते हैं, पर जब तक ये ग्रन्थ उपलब्ध नहीं हो जाते, तब तक उनके विषयमें निश्चय पूर्वक कुछ नहीं कहा जा सकता। पं० वामदेवका विशेष परिचय 'भावसंग्रहादि'की प्रस्तावनामें दिया गया है। इस ग्रन्थका प्रकाशन माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला वम्बईसे वि० सं० १९७८ में हुआ है।

इसके सम्पादक पं० पन्नालालजी सोनी हैं। इस ग्रन्थमें ७८२ श्लोक हैं। उनमेंसे मूढता आदिके स्वरूप-प्रतिपादक १४ श्लोक जैनधर्माभूतके पहले और दूसरे अध्यायमें सगृहीत किये गये हैं।

१५. गुणभूषण और उनका श्रावकाचार

श्री गुणभूषणने रत्नकरण्ड, वसुनन्दि-उपासकाध्ययन आदि अपने पूर्ववर्ती श्रावकाचारोंके आधारपर अपने श्रावकाचारकी रचना की है। उन्होंने अपने ग्रन्थका नाम यद्यपि 'भव्यजनचित्तवल्लभश्रावकाचार' रखा है, पर यह नाम लम्बा अधिक था, अतः सर्व-साधारणमें प्रचलित नहीं हो सका और अमितगति, वसुनन्दि आदिके श्रावकाचारोंके समान ही यह भी उसके कर्त्ताके नामसे प्रसिद्ध हो गया। इसके तीन उद्देश्योंमें सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और श्रावक-धर्मका २६६ श्लोकोंके द्वारा बहुत ही सरल ढंगसे वर्णन किया गया है। यद्यपि गुणभूषणने अपने ग्रन्थके अन्तमें अपनेको त्रैलोक्यकीर्ति मुनिका शिष्य कहा है, पर इतने मात्रसे उनके समय आदिका निर्णय करना कठिन है। अनुमानतः इनका समय विक्रमकी पन्द्रहवीं शताब्दी जान पड़ता है। इस ग्रन्थका प्रकाशन चन्दा-वाड़ी सूरतसे हुआ है।

जैनधर्माभूतके सातवें अध्यायमें गुणभूषणश्रावकाचारसे केवल एक श्लोक सगृहीत किया गया है।

१६. राजमल्ल और पञ्चाध्यायी

पञ्चाध्यायी—जैन दर्शनका यह एक महान् ग्रन्थ है, जिसे उसके रचयिता पं० राजमल्लजीने स्वयं ही 'ग्रन्थराज' कहा है। यद्यपि यह ग्रन्थराज हमारे दुर्भाग्यसे पूरा नहीं रचा जा सका है, तथापि आज इसका जो प्रारम्भिक डेढ़ अध्याय उपलब्ध है, वह भी बहुत विस्तृत है, इसके प्रथम अध्यायमें सत्, द्रव्य, गुण, पर्याय आदिका, तथा नयों

और उपनयोंके स्वरूपका ७६८ श्लोकोंके द्वारा, तथा दूसरे (अधूरे) अध्यायमें सम्यग्दर्शन और उसके आठों अंगोंका ११४५ श्लोकोंके द्वारा जिस अपूर्व ढंगसे युक्ति-प्रत्युक्ति-योंके द्वारा पाण्डित्य-पूर्ण विवेचन किया गया है, वह अन्यत्र दृष्टिगोचर नहीं होता। पं० राजमल्लजी विक्रमकी सत्तरहवीं शताब्दीके विद्वान् हैं। ये मुगल सम्राट् अकबरके समयमें हुए हैं, यह बात इनके अन्य ग्रन्थोंमें दिये गये अपने परिचयसे सिद्ध है। पं० राजमल्लजीने पञ्चाध्यायीके अतिरिक्त लाटी संहिता, जम्बूत्वाभिचरित और अध्यात्मकमलमार्तण्ड नामक तीन ग्रन्थोंकी और भी रचना संस्कृतमें की है, तथा कुन्दकुन्दाचार्यके समयसारकी अमृतचन्द्राचार्य-रचित आत्म-ख्याति टीकाका आश्रय लेकर उसके कलश-श्लोकोंकी हिन्दी वचनिका भी की है जो अनेक वर्ष पूर्व चन्दावाड़ी सूरतसे मुद्रित होकर 'जैनमित्र'के उपहारमें दी गई है।

जैनधर्माभूतके दूसरे अध्यायमें पञ्च-परमेष्ठीके स्वरूपवाले ३२ श्लोक पञ्चाध्यायीसे संगृहीत किये गये हैं।

पञ्चाध्यायीका एक मूल सत्करण बहुत पहले गान्धी नाथारंगजी ग्रन्थमालासे प्रकाशित हुआ था। पश्चात् इसके दो संस्करण हिन्दी अनुवादके साथ प्रकट हुए हैं, जिनमेंसे एकके अनुवादक पं० मन्मथनलालजी शास्त्री और प्रकाशक पं० लालारामजी शास्त्री हैं। यह सत्करण सन् १९१८ में प्रकट हुआ, जो अब अप्राप्य है। दूसरा सत्करण त्व० पं० देवकीनन्दन जी सिद्धान्तशास्त्रीके हिन्दी अनुवादके साथ गणेश वर्णी-ग्रन्थमाला भदैनौ वाराणसीसे सन् १९५० में प्रकट हुआ है। इसके सम्पादक पं० फूलचन्द्र-जी सिद्धान्तशास्त्री हैं।

१७. कुलभद्र और सारसमुच्चय

सारसमुच्चयका अध्ययन करनेपर ऐसा प्रतीत होता है मानो इसके रचयिताने अपने सामने उपस्थित वैराग्य-प्रधान प्राकृत-संस्कृत जैन ग्रन्थोंका

सार ही अपनी इस रचनामें निबद्ध कर दिया है। रचना अत्यन्त मूल, सरस एवं वैराग्य भावको उत्पन्न करनेवाली है। इसमें अध्याय आदिका विभाग नहीं है। पूरे ग्रन्थमें ३२८ श्लोक हैं। जैनधर्माभूतके प्रथम अध्यायमें सारममुच्चयके २ श्लोक नगृहीत किये गये हैं।

सारममुच्चय-ग्रन्थके अन्तमें ग्रन्थकारने अपनी कोई प्रशस्ति नहीं दी है, जिससे कि उनके विषयमें कुछ विशेष जाना जा सके। केवल ३२५ वें श्लोकमें अपने नामका उल्लेख अवश्य किया है। वह श्लोक इस प्रकार है—

अयं तु कुलभट्टेण भवविच्छित्तिकारणम् ।

इच्छो बालस्वभावेन ग्रन्थः सारममुच्चय ॥

इस श्लोकसे ग्रन्थ और ग्रन्थकारके नामके अतिरिक्त और कुछ विशेष परिचय नहीं मिलता है। इसलिए उनके समय आदिके निर्णयके लिए मेरे पास कोई समुचित साधन नहीं है।

वह ग्रन्थ माणिकचन्द्र ग्रन्थमालासे प्रकाशित 'निदान्तसारादिसंग्रह' में प्रकट हुआ है। इस ग्रन्थका केवल एक श्लोक जैनधर्माभूतके प्रथम अध्यायमें संग्रह किया गया है।

जैनधर्मासूत



० प्रथम अध्याय : संचित सार ०

सर्वप्रथम धर्मको नमस्कार करते हुए धर्मका स्वरूप बतलाया गया है और यह निर्देश किया गया है कि धर्मकी प्राप्ति के लिए आत्माका जानना आवश्यक है। उस आत्माके तीन भेद हैं—बहिरात्मा, अन्तरात्मा और परमात्मा। जिस जीवकी दृष्टि बाहरी पदार्थोंमें आसक्त है, बाह्य वस्तुओंको ही अपनी समझता है और शरीरके जन्म-मरणको ही अपना जन्म-मरण मानता है, उसे बहिरात्मा या मिथ्यादृष्टि कहते हैं। जिसकी दृष्टि बाहरी पदार्थोंसे हटकर अपने आत्माकी ओर रहती है, जिसे स्व-परका विवेक हो जाता है, जो लौकिक कार्योंमें अनासक्त और आत्मिक कार्योंमें सावधान रहता है, उसे अन्तरात्मा या सम्यग्दृष्टि कहते हैं। अन्तरात्माके भी तीन भेद हैं। जो व्रत-शील आदि तो कुछ भी नहीं पालन करता, किन्तु जिसकी मिथ्या दृष्टि दूर हो गई है और जिसे सम्यक् दृष्टि प्राप्त हो गई है, ऐसे सम्यक्त्वी या सम्यग्दृष्टिको जघन्य अन्तरात्मा कहते हैं। जो सम्यग्दृष्टि होनेके साथ गृहस्थके उचित व्रत-नियमादिका भी पालन करता है और न्यायपूर्वक धनोपार्जन करते हुए दान-पूजादि सत्कार्योंमें उसका सदुपयोग करता है, ऐसे गृहस्थ श्रावकको मध्यम अन्तरात्मा कहते हैं। जो व्यक्ति घर-बारका परित्याग कर और साधु जीवन अंगीकार करके एकमात्र आत्म-स्वरूपकी साधनामें तत्पर रहता है, वह उत्तम अन्तरात्मा है। जो इस उत्तम अन्तरात्माकी

सर्वोच्च दशामें पहुँच कर अपने सर्व आन्तरिक विकारोंका अभाव कर परम कैवल्यको प्राप्त कर लेता है, उसे परमात्मा, केवली, जिन, अरहंत, स्वयम्भू, ब्रह्मा, शिव, शंकर आदि नामोंसे पुकारते हैं। परमात्माके इन नामोंका वास्तविक अर्थ क्या है, यह बात इस अध्यायके अन्तमें बतलाई गई है।

संसारके बहुभाग प्राणी बाहरी पदार्थोंके संयोग-वियोगमें इष्ट-अनिष्टकी कल्पनाकर सुख-दुःखका अनुभव कर रहे हैं। किन्तु बाह्य पदार्थोंका संयोग-वियोग हमारे आधीन नहीं है, कर्मोंके आधीन है और कर्मोंका उदय सदा एक-सा किसीके रहता नहीं है। जो लोग इस वस्तुस्थितिको नहीं जानकर बाह्य वस्तुओंको ही अपनानेमें सलग्न हैं, उन्हें बहिरात्मा कहा गया है। महर्षियोंने इस बहिरात्मापनको छोड़कर अन्तरात्मा होनेका उपदेश दिया है। बहिरात्म-दशाके दूर होने और अन्तरात्म-दशाके प्रकट होनेपर मनुष्यकी चञ्चल मनोवृत्ति शान्त हो जाती है, पर-पदार्थोंमें इष्ट-अनिष्टकी कल्पना दूर हो जाती है और यह आत्मा एक अलौकिक आनन्दका अनुभव करने लगता है। ज्यों-ज्यों यह अन्तरात्मा आत्म-विकास करता हुआ संकल्प-विकल्पातीत परमात्माका ध्यान करके तद्रूप होनेकी भावना करता है, त्यों-त्यों वह परमात्मपदके समीप पहुँचता जाता है और अन्तमें एक दिन वह स्वयं अक्षय अनन्त गुणका स्वामी होकर आत्मासे परमात्मा बन जाता है।



प्रथम अध्याय

पवित्रीक्रियते येन येनैवोद्ध्रियते जगत् ।

नमस्तस्मै दयार्द्राय धर्मकल्पाङ्घ्रिपाय वै ॥१॥

जो जगत्को पवित्र करे, संसारके दुखी प्राणियोंका उद्धार करे, उसे धर्म कहते हैं । वह धर्म दया-मूलक है और कल्प वृक्षके समान प्राणियोंको मनोवाञ्छित सुख देता है, ऐसे धर्मरूप कल्प-वृक्षके लिए मेरा नमस्कार है ॥१॥

इस मङ्गलात्मक पद्यमें धर्मका स्वरूप बतला करके उसे नमस्कार किया गया है । धर्मके जितने लक्षण किये गये हैं, प्रायः उन सबका सूत्र रूपसे इस एक ही पद्यमें समावेश किया गया है । धर्मके मुख्य रूपसे चार लक्षण माने जाते हैं—१ 'इष्टे स्थाने धत्ते इति धर्म', २ 'ससार-दुःखतः सत्त्वान् यो धरत्युत्तमे सुखे', ३ धर्मा नाम दयामूल' और ४ 'यस्मादभ्युदय-निश्चयसंसिद्धिः स धर्म' । पद्यके पूर्वार्ध-द्वारा आदिके दो लक्षणोंका, 'दयार्द्राय' पदके द्वारा तीसरे लक्षणका और कल्पवृक्षकी उपमा देकर चौथे लक्षणका सग्रह कर दिया गया है । इस प्रकार यह फलितार्थ हुआ कि जो पतितोंको पवित्र करे, ससार-सागरमें निमग्न या भवाटवीमें भटकनेवाले दुखी प्राणियोंका उद्धार करे, उन्हें सुखास्पद रूप इष्ट स्थानमें पहुँचावे और उनके अभ्युदय (लौकिक सुख) तथा निश्चयस (लोकोत्तर अतीन्द्रिय सुख) की सिद्धि करे, उसे धर्म कहते हैं ।

धर्मका इतना स्वरूप जान लेनेके पश्चात् स्वभावतः यह जिज्ञासा उत्पन्न होती है कि वह धर्म क्या वस्तु है ? इसका उत्तर श्रीकुन्दकुन्दाचार्यने बड़े ही सुन्दर शब्दोंमें दिया है कि मोह और क्षोभसे रहित आत्माके समभाव या प्रशान्त परिणामको धर्म कहते हैं । यहाँ मोहसे अभिप्राय रागका है और क्षोभसे द्वेषका अभिप्राय है । प्रत्येक प्राणीके अनादि सस्कारके वशसे राग-द्वेषकी प्रवृत्ति चली आ रही है । जहाँ यह एकसे राग करता है, वहीं वह दूसरेसे द्वेष भी करने लगता है । इसीलिए महर्षियोंने रागद्वेषको मोह-सम्राट्के दो प्रधान सेनापति या संसार-रूप भवनके आधार-भूत प्रधान स्तम्भ कहा है । जो जीव राग-द्वेषसे छूटना चाहते हैं और धर्मको धारण करना चाहते हैं उन्हें सबसे पहले आत्म-स्वरूपका जानना आवश्यक है; क्योंकि आत्म-स्वरूपके जाने बिना दुःखोंसे या राग-द्वेषसे मुक्ति मिलना संभव नहीं है ।

यही बात आचार्य आगेके पद्य-द्वारा प्रकट करते हैं :—

अतः प्रागेव निश्चयः सग्यगात्मा मुमुक्षुभिः ।

अशेषपरपर्यायकल्पनाजालवर्जितः ॥२॥

जो सासारिक दुःखोंके प्रधान कारणभूत राग-द्वेषसे मुक्त होना चाहते हैं, उन्हें सबसे पहले समस्त पर-पर्यायरूप कल्पना-जालसे रहित अपनी आत्माका निश्चय करना चाहिए ॥२॥

त्रिप्रकार स भूतेषु सर्वेष्व्वात्मा व्यवस्थितः ।

बहिरन्त पररचेति विकल्पैर्वक्ष्यमाणकैः ॥३॥

वह आत्मा सर्व प्राणियोंमें बहिरात्मा, अन्तरात्मा और परमात्मा रूप तीन प्रकारसे अवस्थित है । इन तीनोंके भेद आगे कहे जावेंगे ॥३॥

भावार्थ—प्रत्येक प्राणीमें जो जानने-देखनेकी शक्तिसे सम्पन्न जीवन-तत्त्व पाया जाता है, उसे ही आत्मा कहते हैं। उसके तीन भेद हैं—बहिरात्मा, अन्तरात्मा और परमात्मा। आगे क्रमशः इन तीनोंका स्वरूप कहा जायगा।

बहिरात्माका स्वरूप

आत्मबुद्धिः शरीरादौ यस्य स्यादात्मविभ्रमात् ।

बहिरात्मा स विज्ञेयो मोहनिद्रास्तचेतनः ॥४॥

जिस जीवके शरीरादि पर-पदार्थोंमें आत्म-बुद्धि है, अर्थात् जो आत्माके भ्रमसे शरीर-इन्द्रिय आदिको ही आत्मा मानता है और जिसकी चेतना-शक्ति मोहरूपी निद्रासे अस्त हो गई है, उसे बहिरात्मा जानना चाहिए ॥४॥

भावार्थ—बाहरी पदार्थोंमें जिसने आत्मत्वकी—अपनेपनकी—कल्पना कर रखी है, उसे बहिरात्मा कहते हैं। बहिरात्मा इस पार्थिव शरीरको ही अपनी आत्मा मानता है, इसलिए शरीरके उत्पन्न होने पर वह अपना जन्म और शरीरके विनाश होने पर अपना मरण मानता है। शरीरके गोरे-काले होनेसे वह अपनेको गोरा या काला समझता है, शरीरके स्थूल या कृश होनेसे अपनेको स्थूल या कृश मानता है, शरीरके दुर्बल होनेसे अपनेको दुर्बल एवं शरीरके सबल होनेसे अपनेको सबल मानता है। शरीरके सुरूप होनेसे अपनेको सुरूप और शरीरके कुरूप होनेसे अपनेको कुरूप मानता है। इसी प्रकार शरीरके सुखी होनेसे अपनेको सुखी और शरीरके दुखी होनेसे वह अपने आपको दुखी मानता है।

धधृद्वैरिषिभ्रान्तः स्यात्प्राणिमूर्खः ॥५॥

व्याधृतो वहिरात्मापि पशुमानेन मन्थते ॥५॥

जिनका व्यापार स्वतत्त्वसे—उत्पन्नो जायमाने—तथा मोक्ष
वितुम् या प्रतिवृत्त ही मन्ता है, तैसी शक्तियोग के द्वारा दूसरी
व्यापारोंमें उत्पन्न हुआ या कर्मिणा मन्थनमें ही मन्ता
मानता है ॥५॥

नरदेहस्य मात्मानमाद्धान मन्थते नरम् ॥

तिर्यग्वि तिर्यगद्भ्यश्च नृगद्भ्यश्च मूर नथा ॥६॥

नारक नारकाद्भ्यश्च न मन्थ नारकात्मनः ॥

धनन्तानन्तयोऽनक्ति स्वयमेवोऽपमन्थिनि ॥७॥

यह वहिरात्मा मनुष्य-देहमें स्थित आत्माको मनुष्य, निर्धन-
शरीरमें स्थित आत्माको तिर्यग्वि, देव-शरीरमें स्थित आत्माको देव
और नारक शरीरमें स्थित आत्माको नारकी मानता है। किन्तु
तत्त्वतः आत्मा उस प्रकारका नहीं है; क्योंकि यह अनन्तानन्त ज्ञान
शक्तिका भण्डार है, स्वानुभवके गम्य है और मन्त्र अपने स्वरूपमें
अचल रहता है। तथापि मोहके मातात्म्यसे यह ममारकी जिस
अवस्थाको प्राप्त होता है, उसे ही अपना स्वरूप समझने लगता
है ॥६-७॥

स्वदेह-सदृशं दृष्ट्वा पर-देहमचेतनम् ॥

परात्माधिष्ठितं मूढः परत्वेनाध्यवस्यति ॥८॥

यह मूढ वहिरात्मा प्राणी जिस प्रकार अपने अचेतन देहको
अपनी आत्मा समझता है, उसी प्रकार परके अचेतन देहको पर
आत्मासे अधिष्ठित देखकर उसे परकी आत्मा मानता है ॥८॥

स्वपराध्यवसायेन देहेष्वविदितात्मनाम् ।

वर्तते विभ्रमं पुसा पुत्र-भार्यादिगोचरं ॥६॥

‘यह मेरी आत्मा है और यह परकी आत्मा है’ इस प्रकार शरीरोंमें स्व-परका आत्म-विषयक निश्चय होनेसे आत्म-स्वरूपानभिज्ञ बहिरात्मा पुरुषोंके पुत्र-स्त्री-माता-पितादिके सम्बन्ध-विषयक विभ्रम या मोह उत्पन्न होता है ॥ ९ ॥

अविद्यासंज्ञितस्तस्मात् सस्कारो जायते दृढ ।

येन लोकोऽङ्गमेव स्व पुनरप्यभिमन्यते ॥१०॥

उस विभ्रम या मोहसे अविद्या नामका सस्कार दृढ होता है, जिसके कारण अज्ञानी लोग जन्मान्तरमें भी शरीरको ही आत्मा मानते हैं ॥१०॥

देहेष्व्वात्मधिया जाता पुत्र-भार्यादिकल्पनाः ।

सम्पत्तिमात्मनस्ताभिर्मन्यते हा हत जगत् ॥११॥

शरीरोंमें आत्म-बुद्धिके होनेसे ‘यह मेरा पुत्र है, यह मेरी स्त्री है’ इत्यादि नाना प्रकारकी कल्पनाएँ उत्पन्न होती हैं और उनके कारण स्त्री-पुत्रादिको यह बहिरात्मा प्राणी अपने आत्माकी सम्पत्ति मानने लगता है। अत्यन्त दुःखकी बात है कि इस प्रकार यह सारा जगत् विनष्ट हो रहा है ॥११॥

हेयोपादेयवैकल्यान्न च वेत्यहित हितम् ।

निमग्नो विषयाक्षेपु बहिरात्मा विमूढधोः ॥१२॥

यतः मूढ़-बुद्धि बहिरात्माको हेय और उपादेयका विवेक नहीं होता, अतः वह अपने हित और अहितको नहीं समझता है। यही कारण है कि यह मूढ़ात्मा पाँचों इन्द्रियोंके विषयोंमें सदा निमग्न रहता है ॥१२॥

भावार्थ—वहिरात्माके अपने आत्माकी भलाई-बुराईका परि-
 ज्ञान नहीं होता है, इसलिए वह आत्माके परम शत्रुस्वरूप इन्द्रिय-
 विषयोको बड़े चावसे सेवन करता है । ऐसा वहिरात्मा प्राणी सासा-
 रिक वस्तुओको प्राप्त करनेके लिए निरन्तर छटपटाता रहता है और
 अनेक निरर्थक आशाओंको करता रहता है । राक्षसी और आसुरी
 वृत्तिको धारण करता है, प्रमादी, आलसी और अतिनिद्रालु होता
 है, क्रोध, मान, माया, दम्भ और लोभसे युक्त होता है । काम-
 सेवनमें आसक्त एवं भोगोपभोगके साधन जुटानेमें संलग्न रहता है
 और सोचा करता है कि आज मैंने यह पा लिया है, कल मुझे यह
 प्राप्त करना है, मेरे पास इतना धन है, और आगे मैं इतना कमा-
 उँगा । मेरा अमुक शत्रु है, मैंने अमुक शत्रुको मार दिया है और
 अमुकको अभी मारूँगा । मैं ईश्वर हूँ, स्वामी हूँ, ये सब मेरे सेवक
 और दास हैं । मेरे समान दूसरा कौन है, मैं कुलीन हूँ, और ये
 अकुलीन हैं, इस प्रकारके विचारोंसे यह वहिरात्मा प्राणी सदा घिरा
 रहता है ।

अन्तरात्मा बननेका उपाय

मूलं संसारदुःखस्य देह एवात्मधीस्ततः ।

त्यक्त्वैनां प्रविशेदन्तर्बहिरव्यावृत्तेन्द्रियः ॥१३॥

इस जड़ पार्थिव देहमें आत्म-बुद्धिका होना ही संसारके दुःख-
 का मूल कारण है, अतएव इस मिथ्या बुद्धिको छोड़कर और बाह्य
 विषयोमें दौडती हुई इन्द्रियोंकी प्रवृत्तिको रोककर अन्तरङ्गमें प्रवेश
 करे । अर्थात् ज्ञान-दर्शनात्मक अन्तर्ज्योतिमे आत्म-बुद्धि करे, उसे
 अपनी आत्मा माने ॥१३॥

यदक्षविषय रूपं मद्रूपात्तद्विलक्षणम् ।

आनन्दनिर्भरं रूपमन्तर्ज्योतिर्मयं मम ॥१४॥

जो यह इन्द्रियोके विषयात्मक रूप है, वह मेरे आत्मस्वरूपसे विलक्षण है—भिन्न है । मेरा रूप तो आनन्दसे भरा हुआ अन्तर्ज्योतिर्मय है ॥१४॥

भावार्थ—मेरी आत्माका स्वरूप तो चेतनात्मक—सत्-चित्-आनन्दमय है, अर्थात् ज्ञान-दर्शन-सुखरूप है और शरीर, तथा शरीरसे सम्बन्धित इन्द्रियोंका स्वरूप अचेतनात्मक है, ज्ञान-दर्शनादिसे रहित जडरूप है । अतः इस शरीरको, इन्द्रियोंको और उनके विषयोंको आत्मस्वरूपसे सर्वथा भिन्न जाने ।

ज्ञान-दर्शनसम्पन्न आत्मा चैको ध्रुवो मम ।

शेषा भावाश्च मे बाह्याः सर्वे सयोगलक्षणाः ॥१५॥

ज्ञान और दर्शनसे सम्पन्न मेरा यह आत्मा सदा एक अखण्ड, ध्रुव, अविनाशी और अमर है । इसके अतिरिक्त जितने बाहरी पदार्थ हैं, वे सब मेरेसे भिन्न हैं और नदी-नाव-संयोगके समान कर्म-संयोगसे प्राप्त हुए हैं । इसलिए मुझे पर पदार्थोंमें राग-द्वेषको छोड़कर एकमात्र अपनी आत्मामें ही अनुराग करना चाहिए ॥१५॥

बहिर्भावानतिक्रम्य तस्यात्मन्यात्मनिश्चयः ।

सोऽन्तरात्मा मतस्तज्ज्ञैर्विभ्रमध्वान्तभास्करीः ॥१६॥

उपर्युक्त प्रकारसे जो जीव बाहरी भावोंका—पदार्थोंका—परित्याग करके अपनी आत्मामें ही आत्माका निश्चय करता है, उसे विभ्रमरूप अन्धकारको दूर करनेमें समर्थ सूर्यके समान ज्ञानी जनोंने अन्तरात्मा कहा है ॥१६॥

आत्म-दर्शन होने पर आत्माकी प्रवृत्ति, कैसी हो जाती है, इस बातको बतलाते हैं—

समः शत्रौ च मित्रे च समो मानापमानयोः ।

लाभालाभे समो नित्य लोष्ठ-काञ्चनयोस्तथा ॥१७॥

जिसे आत्म-दर्शन हो जाता है, वह अन्तरात्मा शत्रु और मित्र पर सम-भावी हो जाता है, उसके लिए मान और अपमान समान बन जाते हैं, वह सासारिक वस्तुओंके लाभ या अलाभमें समान रहने लगता है और लोष्ठ-काचनको सम-दृष्टिसे देखने लगता है ॥१७॥

भावार्थ—जिस व्यक्तिको आत्माका साक्षात्कार हो जाता है उसकी दृष्टिमें न कोई शत्रु रहता है और न कोई मित्र रहता है, सब समान हो जाते हैं । इसका कारण यह है कि उसे यह निश्चय हो जाता है कि मेरे ही पाप कर्मके उदयसे दूसरे लोग मेरे साथ शत्रुताका व्यवहार करते हैं और मेरे ही पुण्य कर्मके उदयसे दूसरे लोग मेरे साथ मित्रताका व्यवहार करते हैं । ऐसी दशामें दूसरा व्यक्ति न मेरा शत्रु है और न मित्र है; किन्तु मेरे ही भले-बुरे कर्म मेरे लिए सुख-दुःखके दाता है । इसी प्रकार अन्तरात्मा दूसरेके द्वारा किये गये सन्मान या अपमानमें भी हर्ष-विषादका अनुभव नहीं करता; क्योंकि वह अपने ही शुभ-अशुभ कार्योंको मान-अपमानका मूल कारण समझता है । यही बात बाहिरी वस्तुओंके लाभ-अलाभमें और स्वर्ण-पाषाणके विषयमें भी जानना चाहिए ।

अन्तरात्माके भेद

अन्तरात्मा त्रिधा क्लिष्टमध्यमोत्कृष्टभेदतः ।

असयतो जघन्यः स्यान्मध्यमो द्वौ तदुत्तरौ ॥१८॥

अप्रमत्तादयः सर्वे यावत्क्षीणकषायकाः ।

उत्तमा यतयः शान्ताः प्रभवन्त्युत्तरोत्तरम् ॥१६॥

जघन्य, मध्यम और उत्तमके भेदसे अन्तरात्मा तीन प्रकारका है ।
 इनमें अन्यत्र सम्यग्दृष्टिको जघन्य अन्तरात्मा कहते हैं । व्रत-धारी
 गृहस्थ एवं महाव्रती किन्तु प्रमादी साधु इन दोनोंका मध्यम अन्त-
 रात्मा कहते हैं । उससे ऊपर अप्रमत्त संयतसे लेकर क्षीणकषाय
 संयत तकके सभी शान्त-स्वभावी ध्यानस्थ मुनियोंको उत्कृष्ट अन्त-
 रात्मा कहते हैं ॥१८-१९॥

विशेषार्थ—जिसे आत्म-साक्षात्कार हो जाता है उसे अपने
 आत्माकी दृढ़ प्रतीति हो जाती है, इस कारण उसकी बहिर्मुखी
 प्रवृत्ति दूर होकर अन्तर्मुखी हो जाती है । अन्तर्मुखी प्रवृत्ति हो जाने
 पर भी जो अपनी परिस्थितियोंके वश बाहिरी पदार्थोंका सम्बन्ध-
 विच्छेद नहीं कर सकता, धन-गृहादिको एवं कुटुम्बी-जनोंको पर
 जानते हुए भी उन्हें छोड़नेमें अपने आपको असमर्थ पाता है,
 हिंसादि करने, झूठ बोलने और चोरी आदि करनेको बुरा जानता
 हुआ भी उन्हें करनेके लिए विवश होता है उसे जघन्य अन्तरात्मा
 कहते हैं । उसकी प्रवृत्ति बाहिरसे भले ही भली न दिखे, पर
 भीतरसे उसे अपने बुरे कार्यों पर भारी ग्लानि होने लगती है और
 मन-ही-मन वह पछात्ताप करता है तथा अनुचित कार्योंको नहीं
 करनेका सकल्प भी करता है; पर वह अपने संकल्पको पूरा करनेमें
 सफल नहीं हो पाता । ऐसी मनोवृत्तिवाले आत्म-साक्षात्कारी जीवको
 जैनधर्मको परिभाषामें असंयत सम्यग्दृष्टि या जघन्य अन्तरात्मा
 कहते हैं । वह सभी लौकिक कार्योंको करते हुए भी उनमें आसक्त

नहीं होता, किन्तु अनासक्त ही रहता है। वह भीतरसे सभी प्राणियों-को अपने समान ही देखने लगता है और उनके सुख-दुःखको अपने समान मानने लगता है। वह सासारिक दुःखोंके या सुखोंके अवसरों पर रोते या हँसते हुए भी भीतरसे संविग्न ही रहता है और भावना किया करता है कि कब वह अवसर आवे, जब कि मैं इन सासारिक बन्धनोंसे छूटकर सत्-चित्-आनन्दमय अपने आत्मामें ही निमग्न रहूँ ? कुछ जीव ऐसे भी होते हैं, जो कि आत्म-साक्षात्कार होनेके पश्चात् हिंसा, झूठ, चोरी, कुशील और परिग्रह-संचय रूप पंच पापोंके करनेका आशिक रूपसे या पूर्णरूपसे परित्याग कर देते हैं, बाहरी अनाचारको छोड़ देते हैं और सदाचारका पालन करने लगते हैं। जो पापोंका—बुरे कार्योंके करनेका—आशिक रूपसे परित्याग करते हैं, उन्हें जैन शास्त्रोंकी परिभाषामें देश संयत, या अणुव्रती श्रावक कहते हैं। जो सर्व प्रकारके पापोंके करनेका मन-वचन-कायसे और कृत-कारित-अनुमोदनासे परित्याग कर देते हैं किन्तु व्यवहारवश बाहरी कार्योंको करते रहते हैं, उन्हें महाव्रती प्रमत्तविरत, या सकलसंयमी साधु कहते हैं। इन अणुव्रती श्रावकों और महाव्रती प्रमत्तविरत साधुओंको मध्यम अन्तरात्मा कहते हैं। जो अन्तर्दृष्टि प्राप्त करनेके अनन्तर बाहरी सभी भली-बुरी प्रवृत्तियोंको छोड़कर निरन्तर ध्यान या समाधिमें निरत रहते हैं, ऐसे सातवें गुणस्थानसे लेकर बारहवें गुणस्थान तकके साधुओंको उत्कृष्ट अन्तरात्मा कहते हैं। कोई भी व्यक्ति ध्यान या समाधिमें अहर्निश—चौबीसों घण्टे—अवस्थित नहीं रह सकता; क्योंकि कुछ क्षण ही आत्म-स्थिरता सम्भव है। इसलिए साधु जितने समय तक

समाधिमें निमग्न रहता है, उतने समय तक वह उत्कृष्ट अन्तरात्मा है और शेष समयमें उसे मध्यम अन्तरात्मा जानना चाहिए। गुणस्थानोका वर्णन आगे गुणस्थान-प्रकरणमें किया गया है।

इन तीनों ही प्रकारके अन्तरात्माओंमें यद्यपि बाहिरी त्याग-अत्याग-सम्बन्धी विभिन्नता पाई जाती है, और भीतरी मनोवृत्तिमें भी विशुद्धिकी हीनाधिकता रहती है, तथापि सर्व पदार्थोंमें समदर्शी-पना सबके समान रहता है और इसीलिए तीनोंको सम्यग्दृष्टि या सम्यक्त्वी कहते हैं। सम्यक्त्वी या समदर्शी जीव मैत्री, प्रमोद, कारुण्य और मध्यस्थ, इन चार भावनाओंकी निरन्तर भावना किया करता है। अतएव इन चारों भावनाओंका स्वरूप क्रमसे कहते हैं।

मैत्री-भावना

सर्वेऽपि सुखिनः सन्तु सन्तु सर्वे निरामयाः ।

सर्वे भद्राणि पश्यन्तु मा कश्चिद् दुःखमाप्नुयात् ॥२०॥

मा कार्षीत् कोऽपि पापानि मा च भूत् कोऽपि दुःखितः ।

मुच्यतां जगदप्येषा मतिर्मैत्री निगद्यते ॥२१॥

संसारके सभी प्राणी सुखी हों, सभी प्राणी रोगरहित हों, सभी जीव आनन्दसे रहें और नित्य नये कल्याणोंको देखें। कोई भी जीव दुःखको प्राप्त न हो, कोई भी प्राणी पापोंको न करे और यह सारा संसार दुःखोंसे छूटे। इस प्रकारसे विचार करनेको मैत्रीभावना कहते हैं ॥२०-२१॥

प्रमोद-भावना

अपास्ताशेषदोषाणा वस्तुतत्त्वावलोकनात् ।

गुणेषु पक्षपातो यः स प्रमोदः प्रकीर्तितः ॥२२॥

हिंसादि समस्त दोषोंसे रहित और वस्तु-स्वरूपके यथार्थ जान-

कार गुणी ज्ञानी साधु-जनोंके शम, दम, धैर्य, गम्भीर्य और विशिष्ट ज्ञानित्व आदि गुणोंमें पक्षपात करना, अर्थान् विनय, वन्दना, स्तुति आदिके द्वारा आन्तरिक हर्ष व्यक्त करना प्रमोद-भावना है ॥२२॥

कारुण्य-भावना

दीनेष्वात्तेषु भातेषु याचमानेषु जीवितम् ।

प्रतीकारपरा बुद्धि कारुण्यमभिधीयते ॥२३॥

हेय-उपादेयके ज्ञान-रहित दीन पुरुषोपर, नाना प्रकारके सांसारिक दुःखोंसे पीड़ित आर्त्त प्राणियोंपर, केवल अपने जीवनकी याचना करनेवाले जीव-जन्तुओपर, अपराधी लोगोंपर, अनाथ, बाल, वृद्ध, सेवक आदिपर, तथा गन्तुओंसे पीड़ित प्राणियोंपर प्रतीकारात्मक बुद्धि को—उनके उद्धारकी भावना करनेको—कारुण्य-भावना कहते हैं ॥२३॥

माध्यस्थ्य-भावना

क्रूर-कर्मसु निःशङ्कं देवता-गुरुनिन्दिषु ।

आत्मशसिषु योपेक्षा तन्माध्यस्थ्यमुदीरितम् ॥२४॥

नि शंक होकर क्रूर कर्म करनेवालों पर, देव, धर्म और गुरुकी निन्दा करनेवालों पर, तथा अपने आपकी प्रशंसा करनेवालों पर उपेक्षा भावके रखनेको माध्यस्थ्य भावना कहते हैं ॥२४॥

अन्तरात्मा इन चारों प्रकारकी भावनाओंकी निरन्तर किया करता है और इस प्रकार विश्वके सर्व प्राणियोंके साथ मैत्री भावका सम्बन्ध स्थापित करता है ।

परमात्माका स्वरूप

निर्मलः केवलः शुद्धो विविक्तः प्रभुरक्षयः ।

परमेष्ठी परात्मेति परमात्मेश्वरो जिनः ॥२५॥

जो निर्मल है (कर्ममलसे रहित है) केवल है (शरीरादिके सम्बन्धसे विमुक्त है) शुद्ध है (द्रव्य-भाव कर्मरूप अशुद्धिसे विवर्जित है) विविक्त है (शरीररूप नोकर्मसे वियुक्त है) अक्षय है (अनन्त ज्ञान, दर्शन, सुख, वीर्यरूप अनन्तचतुष्टयको धारण करनेसे क्षय-रहित है), परमेष्ठी है (इन्द्रादि-पूजित परम पदमें विद्यमान है), परमात्मा है (सर्व संसारी जीवोंसे उत्कृष्ट है), ईश्वर है (अन्य जीवोंमें नहीं पाये जानेवाले ऐसे अनन्त ज्ञानादिरूप ऐश्वर्यसे युक्त है) और जिन है (सर्व कर्मोंका उन्मूलन करनेवाला विजेता है) उसे परमात्मा कहते हैं ॥२५॥

परमात्माके भेद और उनका स्वरूप

परमात्मा द्विधा सूत्रे सकलो निष्कलः स्मृतः ।

सकलो भण्यते सद्भिः केवली जिनसत्तमः ॥२६॥

निष्कलो मुक्तिकान्तेश्चिदानन्दैकलक्षणः ।

अनन्तसुखसन्तुष्टः कर्माष्टकविवर्जितः ॥२७॥

जिनागममें परमात्माके दो भेद कहे गये हैं—एक सकल परमात्मा और दूसरा निष्कल परमात्मा । शरीर-सहित, नवकेवल-लब्धिसे सम्पन्न, चार घातिया कर्मोंसे रहित सयोगिकेवली और अयोगिकेवली जिनेन्द्रको सकल परमात्मा कहते हैं । जो शरीरसे तथा आठो कर्मोंसे विमुक्त होकर मुक्ति-लक्ष्मीके स्वामी बन गये हैं, सच्चिदा-

नन्दस्वरूप है और अनन्त सुखोके भोक्ता है, उन्हे निष्कल परमात्मा कहते है ॥२६-२७॥

विशेषार्थ—स-शरीर होते हुए भी जो जीवन्मुक्त है और कैवल्य-अवस्थाको प्राप्तकर सर्वज्ञ-सर्वदर्शी बन गये है, ऐसे अरहन्त परमेष्ठीको सकल परमात्मा कहते है । तथा जिन्होंने सर्व कर्म-बन्धनोसे छूटकर अविनाशी परमधाम प्राप्त कर लिया है, ऐसे अनन्त गुणोके स्वामी सिद्धपरमेष्ठीको निष्कल परमात्मा कहते है । सकल परमात्माको साकार या सगुण परमात्मा और निष्कल परमात्माको निराकार या निर्गुण परमात्माके नामसे सम्बोधित किया जाता है ।

त्यक्त्वैव बहिरात्मानमन्तरात्मव्यवस्थितः ।

भावयेत् परमात्मानं सर्वसङ्कल्पवर्जितम् ॥२८॥

इस प्रकार आत्माके तीनो भेदोको जानकर बहिरात्मापनको छोड़ना चाहिए और अपने अन्तरात्मामें अवस्थित होकर सर्वसकल्प-विकल्पोसे रहित परमात्माका ध्यान करना चाहिए ॥२८॥

यह जीव अनादि कालसे चले आये अज्ञान-जनित संस्कारोंको किस प्रकार छोड़े और किस प्रकार आत्मासे परमात्मा बने, इसका विवेचन अन्तिम अध्यायमें किया गया है ।

अब परमात्माके विभिन्न नामोंकी सार्थकता बतलाते हैं—

रागद्वेषादयो येन जिताः कर्ममहाभटा ।

कालचक्रविनिर्मुक्तः स जिनः परिकीर्तित ॥२९॥

जिसने राग-द्वेषादि कर्मरूप महान् सुभटोको जीत लिया है और जो काल-चक्रसे अर्थात् भव-भ्रमणसे विनिर्मुक्त हो गया है, ऐसे पुरुषको 'जिन' कहते है ॥२९॥

स स्वयम्भू स्वयं भूत सज्ज्ञान यस्य केवलम् ।

विश्वस्य ग्राहकं नित्यं युगपद्वर्णनं तथा ॥३०॥

जिसके समस्त विश्वका युगपद् देखने और जानने वाला अविनश्यर केवलदर्शन और केवलज्ञान स्वयं उत्पन्न हुआ है, उसे 'स्वयम्भू' कहते हैं ॥३०॥

येनाप्त परमेश्वर्यं परानन्दसुखाक्षपदम् ।

बोधरूप कृतार्थोऽसावीश्वरः पटुभिः स्मृतः ॥३१॥

जिसने ज्ञानरूप परम ऐश्वर्य और परम आनन्द रूप सुखके स्थानको अर्थात् शिवपदको प्राप्त कर लिया है, उस कृतकृत्य आत्मा को विचक्षण जन 'ईश्वर' कहते हैं ॥३१॥

शिव परमकल्याण निर्वाण शान्तमक्षयम् ।

प्राप्त मुक्तिपदं येन स शिवः परिकीर्तितः ॥३२॥

जिसने आकुलता-रहित, परम शान्त और परम कल्याणरूप अक्षय मुक्ति-पदको प्राप्त किया है, उसे 'शिव' कहते हैं ॥३२॥

जन्म-मृत्यु-जरात्यानि पुराणि ध्यानबहिना ।

दग्धानि येन देवेन तं नौमि त्रिपुरान्तकम् ॥३३॥

जिस देवने शुक्लध्यानरूपी अग्निके द्वारा जन्म-जरा-मृत्युरूप तीन पुरोको जला दिया है, उसे त्रिपुरान्तक कहते हैं । ऐसे त्रिपुरान्तक अरिहन्त परमेष्ठाको मैं नमस्कार करता हूँ ॥३३॥

महामोहादयो दोषा ध्वस्ता येन यदृच्छया ।

महाभवार्णवोत्तार्णो महादेवः स कीर्तितः ॥३४॥

जिस महापुरुषने यदृच्छासे (लीलामात्रसे) महामोह आदि दोषोको ध्वस्त कर दिया है और जो ससाररूप महासागरके पारको प्राप्त हो चुका है, उसे 'महादेव' कहते हैं ॥३४॥

महत्त्वादीश्वरत्वान्न यो महेश्वरतां गतः ।

त्रैधातुकविनिर्मुक्तस्त वन्दे परमेश्वरम् ॥३५॥

जो अपने महत्त्वसे (बड़प्पनसे) और समवसरणादिरूप ऐश्वर्यसे महेश्वरपनेको प्राप्त है, तथा द्रव्यकर्म, भावकर्म और नोकर्मरूप धातुत्रयसे रहित है उसे 'परमेश्वर' कहते हैं, उसकी मैं वन्दना करता हूँ ॥३५॥

तृतीयज्ञाननेत्रेण त्रैलोक्य दर्पणायते ।

यस्यानवद्यचेष्टायां स त्रिलोचन उच्यते ॥३६॥

जिसकी निर्दोष चेष्टामें तीसरे ज्ञान-नेत्रके द्वारा सारा त्रैलोक्य दर्पणके समान प्रतिबिम्बित होता है, उसे 'त्रिलोचन' कहते हैं ॥३६॥

येन दुःखार्णवे घोरे मग्नानां प्राणिनां दया—

सौख्यमूलः कृतो धर्मः शंकरः परिकीर्तितः ॥३७॥

जिसने घोर दुःखार्णवमें डूबे हुए प्राणियोंके उद्धारार्थ दया और सुख-मूलक धर्मका उपदेश दिया है, उसे 'शंकर' कहते हैं ॥३७॥

रौद्राणि कर्मजालानि शुक्लध्यानोग्रवह्निना ।

दग्धानि येन रुद्रेण त तु रुद्र नमाम्यहम् ॥३८॥

जिसने शुक्लध्यानरूप उग्र वह्निके द्वारा रौद्र कर्म-जालोंको जला दिया है, उसे 'रुद्र' कहते हैं । मैं उस रुद्रको नमस्कार करता हूँ ॥३८॥

विश्वं हि द्रव्य-पर्यायं विश्वं त्रैलोक्यगोचरम् ।

व्यास ज्ञानत्विषा येन स विष्णुर्व्यापको जगत् ॥३९॥

जिसने द्रव्य-पर्यायरूप त्रैलोक्य-गोचर विश्वको अपने ज्ञानके प्रकाश-द्वारा व्याप्त कर लिया है, उसे 'विष्णु' कहते हैं ॥३९॥

वासवाद्यैः सुरैः सर्वैः योऽर्च्यते मेरुमस्तके ।

प्राप्तवान् पञ्चकल्याण वासुदेवस्ततो हि स ॥४०॥

जो वासव आदि सर्व देवोंके द्वारा सुमेरुके मस्तक पर पूजा गया और जो पंच कल्याणकरूप सातिशय वैभवको प्राप्त हुआ, उसे 'वासुदेव' कहते हैं ॥४०॥

अनन्तदर्शनं ज्ञानं कर्मरिक्त्यकारणम् ।

यस्यानन्तसुखं वीर्यं सोऽनन्तोऽनन्तसद्गुण ॥४१॥

जिसका अनन्त ज्ञान और अनन्त दर्शन कर्मरूप शत्रुओंके क्षयका कारण है, जिससे अनन्त सुख और वीर्य प्राप्त है, तथा जो अनन्त सद्गुणवाला है, उसे 'अनन्त' कहते हैं ॥४१॥

सर्वोत्तमगुणैर्युक्तं प्राप्तं सर्वोत्तमं पदम् ।

सर्वभूतहितो यस्मात्तेनासौ पुरुषोत्तम ॥४२॥

जो सर्व-श्रेष्ठ गुणोंसे युक्त है, जिसने सर्वोत्तम पद प्राप्त कर लिया है और जो सर्व प्राणियोंके हितमें रत है, उसे 'पुरुषोत्तम' कहते हैं ॥४२॥

प्राणिनां हितवेदोक्तं नैष्ठिकः सङ्गवर्जितः ।

सर्वभाषश्चतुर्वक्त्रो ब्रह्मासौ कामवर्जितः ॥४३॥

जिसने प्राणियोंके हितका उपदेश दिया है, जो निष्ठावान् है, सर्व सग (परिग्रह) से रहित है, सर्व भाषाओंमें उपदेश देता है, समवसरणमें जिसके चार मुख दिखाई देते हैं और जो काम-विकारसे रहित है, उसे 'ब्रह्मा' कहते हैं ॥४३॥

यस्य वाक्यामृतं पीत्वा भव्या मुक्तिमुपागता ।

दत्तं येनाभयं दानं सत्त्वानां स पितामहः ॥४४॥

जिसके वचनरूप अमृतका पान करके अगणित भव्य पुरुषोंने

मुक्तिको प्राप्त किया है और जिसने प्राणिमात्रको अभयदान दिया है, उसे 'पितामह' कहते हैं ॥४४॥

यस्य पण्णवमासानि रत्नवृष्टिः प्रवर्षिता ।

शक्रेण भक्तियुक्तेन रत्नगर्भस्ततो हि सः ॥४५॥

जिसके गर्भमें आनेके छह मास पूर्वसे लगाकर जन्म लेने तक लगातार पन्द्रह मास भक्ति-युक्त इन्द्रने रत्न-वृष्टि की, उसे लोग 'रत्नगर्भ' कहते हैं ॥४५॥

मतिश्रुतावधिज्ञानं सहजं यस्य बोधनम् ।

मोक्षमार्गं स्वयं बुद्धस्तेनासौ बुद्धसञ्जितः ॥४६॥

जिसके जन्म होनेके साथ ही मति-श्रुत और अवधिज्ञान उत्पन्न हुए थे और जो मोक्षमार्गके विषयमें स्वयं प्रबुद्ध है, अर्थात् जिसे मोक्षमार्ग पर किसी दूसरेने नहीं चलाया है, किन्तु जो स्वयं ही मुक्तिके मार्ग पर चला है उसे 'बुद्ध' कहते हैं ॥४६॥

केवलज्ञानबोधेन बुद्धवान् स जगत्त्रयम् ।

अनन्तज्ञानसङ्कोर्णं तं तु बुद्धं नमाम्यहम् ॥४७॥

जिसने अपने केवलज्ञानरूप बोधके द्वारा तीनों जगत्को जान लिया है और जो अनन्त ज्ञानसे व्याप्त है, उस बुद्धको मैं नमस्कार करता हूँ ॥४७॥

सर्वार्थभाषया सम्यक् सर्वक्लेशप्रघातिनाम् ।

सत्त्वानां बोधको यस्तु बोधिसत्त्वस्ततो हि सः ॥४८॥

जो शारीरिक-मानसिक आदि सर्व प्रकारके क्लेशोंमें पड़े हुए प्राणियोंको सर्व-अर्थोंकी प्रतिपादन करनेवाली अपनी अनुपम भाषा या दिव्यवाणी के द्वारा बोध-प्रदान करता है, उसे 'बोधिसत्त्व' कहते हैं ॥४८॥

सर्वद्वन्द्वविनिर्मुक्त स्थानमात्मस्वभावजम् ।

प्राप्त परमनिर्वाण येनासौ सुगतः स्मृतः ॥४६॥

जिसने सर्व प्रकारके द्वन्द्वोंसे रहित, आत्म-स्वभावसे उत्पन्न हुए परम निर्वाणरूप शिव-स्थानको प्राप्त कर लिया है, उसे सुगत' कहते हैं ॥४९॥

सुप्रभातं सदा यस्य केवलज्ञानरश्मिना ।

लोकालोकप्रकाशेन सोऽस्तु भव्यदिवाकर ॥५०॥

लोकालोककी प्रकाश करनेवाली केवलज्ञानरूपी किरणोंके द्वारा जिसकी आत्मामें सदा सुप्रभात रहता है, वह 'भव्य-दिवाकर' कहलाता है ॥५०॥

जन्म-मृत्यु-जरारोगा प्रदग्धा ध्यानवह्निना ।

यस्यात्मज्योतिषां राशे सोऽस्तु वैश्वानरः स्फुटम् ॥५१॥

जिसने ध्यानरूपी अग्निके द्वारा अपने जन्म, जरा और मृत्युरूपी महारोगोंको दग्ध कर दिया है और जो आत्म-ज्योतियोका पुञ्ज है वही वस्तुतः 'वैश्वानर' है ॥५१॥

एवमन्वर्थनामानि वेद्यान्यत्र विचक्षणैः ।

वन्दे नमामि नित्यं त सर्वज्ञ सर्वलोचनम् ॥५२॥

इस प्रकार उस सर्वज्ञ परम ब्रह्म परमात्माके और भी अनेक नामोंकी सार्थकताको जानना चाहिए । मैं उस सर्व-लोचन सर्वज्ञकी नित्य वन्दना करता हूँ और उसे नमस्कार करता हूँ ॥५२॥

उपसंहार

इस अध्यायके अन्तमें परमात्माके विभिन्न नामोंका उल्लेख करते हुए उनका वास्तविक अर्थ बतलाकर यह दर्शाया गया है

कि जो वीतराग, सर्वज्ञ, शुद्ध, बुद्ध और प्राणिमात्रका हितैषी है, उसे ही शिव, शङ्कर, ब्रह्मा, बुद्ध, सुगत आदि भिन्न-भिन्न नामोंसे विभिन्न मतावलम्बी अपना आराध्य इष्टदेव कहते हैं। नामोंकी जो सार्थकता बतलाई गई है उससे यह स्वतः सिद्ध हो जाता है कि ब्रह्मा, विष्णु, महेश आदिका विभिन्न मतावलम्बियोंने जो रूप माना है, वह रूपकमात्र ही है, यथार्थ नहीं। उक्त नामोंकी सार्थकता तो जिस प्रकारसे ऊपर बतलाई गई है, उस ही प्रकारसे सम्भव है और वह युक्ति-युक्त भी है।

इस प्रकार आत्माके तीन भेदोंका और परमात्माके विभिन्न नामोंका प्रतिपादन करनेवाला प्रथम अध्याय समाप्त हुआ।



० द्वितीय अध्याय : संचिप्त सार ०-

प्रथम अन्त्यागमें जिन सकल परमात्माका स्वरूप बतलाया गया है, उनमें ही 'जिन' कहते हैं। उस जिन भगवान् ने ससारके प्राणियोंके उद्धारके लिए जिस धर्मका उपदेश दिया है, उसे 'जिनधर्म' या 'जैनधर्म' कहते हैं। जिन यह किसी व्यक्ति-विशेषका नाम नहीं है, किन्तु यह एक पद है जो साधकको अपनी आत्मिक उन्नति करने पर, विषय-कषायोंके जीतने और कर्म-गन्तुओंके नाश करने पर उसे प्राप्त होता है। अनादि कालसे आज तक अनन्त जिन हो गये हैं और आगे भी होंगे। प्रत्येक जिन अपने समयमें दत्ता आत्म-धर्मका उपदेश देते हैं। इस धर्मकी सबसे बड़ी विशेषता यह है कि अन्य धर्मोंके समान इसने प्राणियोंको स्वर्ग या नरक लेंजाने का अधिकार किसी ईश्वरके हाथमें नहीं सौंपा है, किन्तु यह बताया है कि स्वर्ग या नरक जानेकी कुंजी प्रत्येक व्यक्तिके हाथमें है। वह उत्तम कार्य करनेसे सुख पाता है और बुरे कार्य करनेसे दुःख भोगता है।

इस अध्यायमें धर्मका स्वरूप बतला करके सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्यको धर्म कहा गया है। तत्पश्चात् सम्यग्दर्शन क्या वस्तु है, उसके कितने अंग हैं और कितने भेद हैं, इसका साझोपाझ वर्णन किया गया है। साथ ही सम्यग्दर्शनके २५ दोषोंका विवेचन कर उनके छोड़नेका विधान किया गया है।

पुनः सम्यग्दर्शनके प्रकट होनेके साथ ही आत्मामें प्रकट होने वाले प्रशम, संवेग, अनुकम्पा और आस्तिक्य गुणोंके स्वरूपका निरूपण कर अरिहंत, सिद्ध, आचार्य, उपाध्याय और साधु इन पंच परमेष्ठियों-का स्वरूप बतलाया गया है। पुनः सम्यग्दर्शनकी महिमा बतलाते हुए कहा गया है कि सम्यक्त्वी जीव मरकर नरकमें नहीं जाता, तिर्यचोंमें नहीं उत्पन्न होता। यदि आयु-बन्धके पूर्व नरक या तिर्यच गतिकी आयु बंध गई हो, तो पहले नरकसे नीचे नहीं जायेगा, और तिर्यचोंमें भी कर्मभूमियाँ तिर्यचोंमें न उत्पन्न होकर भोगभूमियाँ तिर्यचोंमें उत्पन्न होगी, जहाँपर कि उसे किसी प्रकारका कष्ट नहीं होता है। मनुष्योंमें यदि उत्पन्न होगा तो नीच, दरिद्र, अल्पायु और विकलांग नहीं होगा, किन्तु उच्चकुलीन, समृद्ध, तेजस्वी और दीर्घायु पुरुषोंमें ही जन्म लेगा। यदि देवोंमें उत्पन्न होगा, तो इन्द्र, अह-मिन्द्रादि उच्च पदवीका धारक होगा। चक्रवर्ती और तीर्थकर जैसे महान् पद भी इसी सम्यग्दर्शनके प्रभावसे प्राप्त होते हैं और अन्तमें निर्वाणका अक्षय, अव्याबाध अनन्त सुख भी इसीके प्रसादसे प्राप्त होता है। इसलिए मनुष्यको चाहिए कि सम्यग्दर्शनको प्राप्त करने-का प्रयत्न करे।



द्वितीय अध्याय

धर्मका लक्षण

यस्मादभ्युदयः पुसां निःश्रेयसफलाश्रयः ।

वदन्ति विदिताग्नायास्त धर्मं धर्मसूरयः ॥१॥

जिसके द्वारा प्राणियोको स्वर्गादि-सम्पत्तिस्वरूप अभ्युदयकी और निश्रेयसरूप मोक्षकी प्राप्ति होती है, अर्थात् जो प्राणियोको संसारके दुःखोंसे निकालकर उत्तम सुखमें पहुँचाता है, आम्नायके ज्ञाता धर्माचार्योंने उसे धर्म कहा है ॥१॥

सद्दृष्टिज्ञानवृत्तानि धर्मं धर्मेश्वरा विदुः ।

यदीयप्रत्यनीकानि भवन्ति भवपद्धति ॥२॥

धर्मका प्रतिपादन करनेवाले जिनभगवान्ने उस धर्मको सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्ररूप कहा है । इन तीनोंके प्रतिपक्षी मिथ्यादर्शन, मिथ्याज्ञान और मिथ्याचारित्र ससारके कारण है ॥२॥

भावार्थ—धर्म सम्यग्दर्शनादिरूप है और अधर्म मिथ्यादर्शनादिरूप है । इनका विस्तृत विवेचन आगे यथास्थान किया जायगा ।

श्रद्धान परमार्थानामाप्तागमतपोभृताम् ।

त्रिमूढापोढमष्टाङ्ग सम्यग्दर्शनमस्मयम् ॥३॥

परमार्थस्वरूप अर्थात् सच्चे आप्त, आगम और गुरुका तीन मूढता-रहित, आठ मद-रहित और आठ अंग-सहित श्रद्धान करनेको सम्यग्दर्शन कहते हैं ॥३॥

विशेषार्थ—सप्त तत्त्वोका श्रद्धान आगमके अन्तर्गत आ जाता है, इसलिए 'तत्त्वार्थश्रद्धान सम्यग्दर्शन' वाला लक्षण भी इसीके अन्तर्गत जानना चाहिए। सम्यग्दर्शनकी प्राप्तिके लिए सप्त तत्त्वोका ज्ञान वा श्रद्धान अत्यन्त आवश्यक है।

जीवोऽजीवास्रवौ बन्धः संवरो निर्जरा तथा ।

मोक्षश्च सप्त तत्त्वार्थाः मोक्षमार्गेऽपिणामिमे ॥४॥

जीव, अजीव, आस्रव, बन्ध, संवर, निर्जरा और मोक्ष ये सात यथार्थ तत्त्व कहलाते हैं, जिनका कि यथार्थ श्रद्धान और ज्ञान मोक्षमार्गके चाहनेवालोंके लिए अत्यन्त आवश्यक है ॥४॥

क्रमानुसार पहले जीवादि सातों तत्त्वोका स्वरूप कहना चाहिए था, किन्तु उनका विस्तृत विवेचन आगे पृथक् पृथक् अध्यायोंमें किया गया है, इसलिए यहाँ पहले आस्रका स्वरूप कहते हैं—

आस्रेनोच्छिन्नदोषेण सर्वज्ञेनागमेशिना ।

भवितव्य नियोगेन नान्यथा ह्यासत्ता भवेत् ॥५॥

जो राग-द्वेषादि दोषोंसे रहित वीतराग हो, सर्वज्ञ हो, आगम-का ईश अर्थात् हितोपदेशी हो, वही नियमसे आस्र अर्थात् सच्चा देव हो सकता है। अन्यथा—इन तीन गुणोंमेंसे किसी एकके बिना आस्रपना संभव नहीं है ॥५॥

भावार्थ—अन्य मतावलम्बियों-द्वारा कल्पना किये गये विविध वेषके धारक रागी, द्वेषी और असर्वज्ञ व्यक्ति सच्चे देव कहलानेके योग्य नहीं हैं, यह बात उक्त तीन असाधारण विशेषणोंके देनेसे ही

सिद्ध है । अतएव वीतरागी, सर्वज्ञ और हितोपदेशी प्रशम-मूर्ति जिनेन्द्र देव ही सत्यार्थ आप्त* है ।

आगमका स्वरूप

आप्तोपज्ञमनुल्लङ्घ्यमदृष्टेष्टविरोधकम् ।

तत्त्वोपदेशकृत्सर्वं शास्त्रं कापथघट्टनम् ॥६॥

जो आप्तके द्वारा कहा गया हो, वादि-प्रतिवादियोंके द्वारा अनुल्लङ्घ्य हो, प्रत्यक्ष और अनुमान प्रमाणसे जिसमें किसी प्रकारका विरोध न आता हो, अर्थात् पूर्वापर विरोधसे रहित हो, सच्चे और आत्मोपयोगी तत्त्वोंका उपदेश करनेवाला हो, सर्व प्राणियोंके हितका प्रतिपादक हो और कुमार्ग या मिथ्यामार्गका नाश करनेवाला हो, उसे सच्चा शास्त्र या आगम कहते हैं ॥६॥

गुरुका स्वरूप

विषयाशावशातीतो निरारम्भोऽपरिग्रह* ।

ज्ञान-ध्यान-तपोरक्तस्तपस्वी स प्रशस्यते ॥७॥

जो पाँचों इन्द्रियोंके विषयोकी आशा-तृष्णाके वशगत न हो, सर्व आरम्भसे रहित हो, अपरिग्रही हो, सदा ज्ञान, ध्यान और तपमें निरत रहता हो, वही तपस्वी सच्चा गुरु कहलाता है ॥७॥

विशेषार्थ—उपर्युक्त स्वरूपवाले देव, शास्त्र और गुरु की दृढ़ प्रतीति होनेको सम्यग्दर्शन कहते हैं । दृढ़ प्रतीतिका भाव यह है कि ये तीनों ही मेरे आत्माके उद्धारक हैं, सच्चे मार्गके उपदेशक

* आत्मस्वरूपके विशेष निर्णयके लिए देखिए—आत्ममीमासा, आत्मपरीक्षा, आत्मस्वरूप और अकलकस्तोत्र आदि ।

है और विश्वहितके साधक है। इनके द्वारा बतलाया गया ज्ञान, दर्शनमयी चैतन्यरूप ही मेरा आत्मा है, जो कि अनादि-निधन है। मैं अपने भले-बुरे कार्योंसे ही ससारमें सुख-दुःख उठाता हुआ भ्रमण कर रहा हूँ, मेरेको सुख-दुःख देनेवाला अन्य कोई नहीं है, किन्तु मेरा ही पूर्वोपार्जित कर्म मुझे सुख-दुःख देता है। अतएव बुरे कार्योंको छोड़ कर अब मुझे सत्कार्य करते हुए सन्मार्ग पर चलना चाहिए। इस प्रकार आत्मामें दृढ श्रद्धानके होनेको सम्यग्दर्शन कहते हैं।

पूर्ण सम्यग्दर्शनकी प्राप्तिके लिए उसके आठों अंगोंका धारण करना अत्यन्त आवश्यक है, अतएव उनका क्रमशः वर्णन करते हैं।

१ निःशंकित-अंग

इदमेवेदृश चैव तत्त्वं नान्यन्न चान्यथा ।

इत्यकम्पायसाम्भोवत्सन्मार्गेऽसशया रुचिः ॥८॥

सकलमनेकान्तात्मकमिदमुक्त वस्तुजातमखिलज्ञैः ।

किमु सत्यमसत्य वा न जातु शकेति कर्तव्या ॥९॥

तत्त्वोंका जैसा स्वरूप जिन भगवान्ने कहा है, वह यही है, ऐसा ही है, अन्य नहीं और न अन्य प्रकार हो सकता है इस प्रकार सन्मार्गमें खड्ग पर चढ़ाये गये लाहेके पानीके समान सशय-रहित निश्चल रुचि या श्रद्धान करना, सो निःशंकित अंग कहलाता है। सर्वज्ञ भगवान्ने इस समस्त वस्तु-समूहको अनेक धर्मात्मक अर्थात् उत्पाद व्यय ध्रौव्य आदि अनन्त धर्मावाला कहा है, सो क्या यह सत्य है, अथवा नहीं; इस प्रकारकी शंका कदाचित् भी नहीं करनी चाहिए। ॥८-९॥

भावार्थ—इस अंगका अभिप्राय यह नहीं समझना चाहिए कि जैनधर्ममें जिज्ञासारूप शंकाकी मनाई की गई है, क्योंकि यह धर्म परीक्षा-प्रधान है। किन्तु जो अतीन्द्रिय और सूक्ष्म तत्त्व हमारे ज्ञानके परे हैं, उनमें शंकाकी मनाई की गई है। जिन तत्त्वोंकी हम परीक्षा कर सकते हैं, उनकी तो परीक्षा करनी ही चाहिए।

२ निःकाक्षित-अंग

कर्मपरवजे मान्ते दुःखेऽन्तरितोदये ।

पापव्रजे सुखेऽनास्था श्रद्धानाकाङ्क्षणा स्मृता ॥१०॥

इह जन्मनि विभवादीनमुत्र चक्रित्वकेशवत्वादीन् ।

एकान्तवाददूषितपरसमयानपि च नाकाङ्क्षेत् ॥११॥

सासारिक सुख कर्मके परवश है, अन्त करके सहित है, शार्गरिक और मानसिक दुःखोंसे जिसका उदय व्याप्त है जिसके पश्चात् नियमसे दुःखकी प्राप्ति होती है और पापका बीज है, ऐसे सुखकी आस्था या आकाक्षा नहीं करना निःकाक्षित अंग है। सम्यग्दृष्टि पुरुषको चाहिए कि इस जन्ममें लौकिक विभूति, पद, सम्पत्ति, सन्तति आदिकी और परभवमें चक्रवर्ती, नारायण, बलभद्र, इन्द्र, अहमिन्द्र आदि होनेकी आकाक्षा न करे। तथा एकान्तवादसे दूषित पर-सिद्धान्तोंकी भी चाह न करे और सासारिक वैभवोंकी इच्छा न करे। इसे ही निःकाक्षित अंग कहते हैं ॥१०-११॥

३ निर्विचिकित्सा-अंग

स्वभावतोऽशुचौ काये रत्नत्रयपवित्रिते ।

निर्जुगुप्सा गुणप्रीतिर्मता निर्विचिकित्सिता ॥१२॥

क्षुत्तृष्णा-शीतोष्णप्रभृतिषु नानाविधेषु भावेषु ।

द्रव्येषु पुरीषादिषु विचिकित्सा नैव करणीया ॥१३॥

स्वभावसे अपवित्र किन्तु रत्नत्रय धारण करनेसे पवित्र हुए, शरीरमें ग्लानि न करके उसमें रहनेवाले आत्माके गुणोंमें प्रीति करना निर्विचिकित्सा अंग है । अतएव भूख-प्यास, शीत-उष्ण आदि नाना प्रकारके विकृति-कारक संयोगोंके मिलनेपर चित्तको खिन्न नहीं करना; और वस्तु-स्वभावको जानकर मल-मूत्रादि पदार्थोंमें ग्लानि नहीं करना चाहिए ॥१२--१३॥

४ अमूढदृष्टि-अंग

कापथे पथि दुःखानां कापथस्थेऽप्यसम्मतिः ।

असमृत्तिरनुत्कीर्तिरमूढा दृष्टिरुच्यते ॥१४॥

लोके शास्त्राभासे समयाभासे च देवताभासे ।

नित्यमपि तत्त्वरुचिना कर्त्तव्यममूढदृष्टित्वम् ॥१५॥

दुःखोंके मार्गभूत कुमार्गकी और कुमार्ग पर चलनेवाले व्यक्तिकी मनसे सराहना नहीं करना, वचनसे प्रशंसा नहीं करना और कायसे अनुमोदना नहीं करना सो अमूढदृष्टि अंग है । अतएव तत्त्वोंमें रुचि रखनेवाले सम्यग्दृष्टि पुरुषको प्रपंच-वर्धक लौकिक रूढ़ियोंमें, कल्पित शास्त्रोंमें; मिथ्या सिद्धान्तोंमें और रागी-द्वेषी देवताओंमें नित्य ही अपनी दृष्टिको अमूढ रखना चाहिए ॥१४-१५॥

भावार्थ—इस अंगका अभिप्राय यह है कि जब यह भली-भाँति विदित हो जाय अमुक मार्ग सुमार्ग नहीं, किन्तु कुमार्ग है, अमुक मत कुमत है, अमुक देवता झूठा है, और अमुक व्यक्ति कुमार्ग पर चल रहा है, तब उसकी मन-वचन या कायसे की गई

किसी भी प्रकारकी प्रशंसा या अनुमोदना, आत्म-प्रतारणा तो करती ही है, साथ ही दूसरोके लिए भी प्रवञ्चनाका काम करती है, क्योंकि लोक गतानुगतिक होते हैं, प्रत्येक व्यक्ति परीक्षा-प्रवानी नहीं हो सकता । अतः जो विवेकी एवं सम्यग्दृष्टि है, उन्हें भूलकर भी मिथ्यामत और उसके माननेवालोंकी पूज्य भावसे आदर-भक्ति या प्रशंसा नहीं करना चाहिए ।

५ उपगूहन या उपवृहण अंग

स्वयं शुद्धस्य मार्गस्य बालाशक्तजनाश्रयाम् ।

वाच्यता यत्प्रमार्जन्ति तद्वद्व्युपगूहनम् ॥१६॥

धर्मोऽभिवर्धनीयः सदात्मनो मार्दवादिभावनाया ।

परदोषान्गूहनमपि विधेयमुपवृहणगुणार्थम् ॥१७॥

स्वयं शुद्ध धर्म मार्गकी बाल या अशक्त जनके निमित्तसे उत्पन्न हुई निन्दाके प्रमार्जन करनेको उपगूहन अंग कहते हैं । उपगूहन या उपवृहण गुणकी प्राप्तिके लिए मार्दवादिकी भावनासे सदा आत्म-धर्मकी वृद्धि और पर-दोषका उपगूहन करना चाहिए ॥१६-१७॥

विशेषार्थ—धर्मका या मुक्तिका मार्ग तो स्वयं शुद्ध होता है, अतएव उसकी निन्दा स्वतः तो संभव नहीं है, तथापि धर्मके धारण करनेवाले या मोक्षमार्ग पर चलनेवाले किसी बाल (अज्ञानी) या अशक्त (असमर्थ) जनके आश्रयसे अर्थात् उसकी असावधानी या भूलसे यदि कभी धर्मकी या मुक्तिमार्गकी निन्दा उठ खड़ी हो, उसका अपवाद होने लग जाय या लोग उसे कलंकित करने लों, तो उस निन्दाके प्रमार्जन करनेको, अपवादके दूर करने तथा

कलङ्कके शुद्ध करनेको उपगूहन अंग कहते हैं । इस अंगका दूसरा नाम उपवृहण भी है, जिसका अर्थ वृद्धि करना होता है । अतएव मुक्तिके मार्गपर चलनेवाले पुरुषको उत्तम क्षमा, मादव, सत्य, शौच आदि गुणोंकी भावनाओंसे अपने धर्मको सदा बढ़ाते रहना चाहिए और आत्म-धर्मकी या अपने गुणोंकी वृद्धिके लिए यह भी आवश्यक है कि वह परके दोषोंका निगूहन करे, उन्हें प्रकट न होने दे, और अपने मुखसे कभी दूसरोंके दोष न कहे । साराश यह कि अपने गुणोंको बढ़ानेकी अपेक्षा इसे उपवृहण अंग कहते हैं और दूसरेके दोषोंको ढाँकने या कमसे कम अपने मुखसे उन्हें प्रकाशित न करनेकी अपेक्षा इसे उपगूहन अंग कहते हैं ।

६ स्थितिकरण-अंग

दर्शनाच्चरणाद्वापि चलता धर्मवत्सलैः ।

प्रत्यवस्थापनं प्राज्ञैः स्थितिकरणमुच्यते ॥१८॥

कामक्रोधमदादिषु चलयितुमुदितेषु वर्त्मनो न्यायात् ।

श्रुतमात्मनः परस्य च युक्त्या स्थितिकरणमपि कार्यम् ॥१९॥

जीवोंके सम्यग्दर्शनसे या सम्यक्चारित्र्यसे चलायमान होनेपर धर्मप्रेमियोंके द्वारा पुनः उसमें उन्हें अवस्थित करनेको ज्ञानिजन स्थितिकरण अंग कहते हैं । अतएव काम, क्रोध, मद आदिके उदय होनेके कारण न्याय-माग अपने या परके चल-विचल होने पर युक्तिसे स्व और परका स्थितिकरण करना चाहिए ॥१८—१९॥

विशेषार्थ—जब कोई मनुष्य अपनी परिस्थितियोंसे विवश होकर आजाचिकाके नष्ट हो जानेपर, अथवा काम-विकार, क्रोध, अहङ्कार आदिके उदय होनेपर अपने धर्मसे गिरकर मिथ्याधर्मको

पीडित देखकर उसे वचानेके लिए अपने प्राणोंकी भी आहुति देनेको तत्पर रहती है, ठीक इसी प्रकारसे धर्मात्माजनोको देखकर आनन्दसे गद्गद होना और साधर्मी जनों पर आये हुए सकटको दूर करनेके लिए उद्यत रहना पर-वात्सल्य है । तथा आत्म-हितकर धर्ममें अनुराग रखना, प्राणिमात्रका हित चाहनेवाली भगवती अहिंसामें श्रद्धा रखना, उसके पालनमें तत्पर रहना और उसका प्रचार करते रहना, यह स्ववात्सल्य है । सम्यग्दृष्टि स्व-वात्सल्यका पालन तो करता ही है, साथ ही पर-वात्सल्यके लिए सदा उद्यत रहता है और धर्म या समाजके ऊपर सकट आनेपर तन, मन और धनसे, जैसे भी सभव होता है, उसे दूर करनेमें निरन्तर प्रयत्नशील रहता है और समय आने पर अपना सर्वस्व न्योछावर कर देता है ।

८ प्रभावना-अंग

अज्ञानतिमिरव्याप्तिमपाकृत्य यथायथम् ।

जिनशामनमाहात्म्यप्रकाशः स्यात्प्रभावना ॥२२॥

आत्मा प्रभावनीयो रत्नत्रयतेजसा सततमेव ।

दानतपोजिनपूजाविद्यातिशयैश्च जिनधर्म ॥२३॥

संसारमें फैले हुए अज्ञानान्धकारके प्रसारको अपनी शक्तिके अनुसार सर्व सम्भव उपायोमें दूर कर जैन शामनके माहात्म्यको प्रकाशित करना प्रभावना कहलाती है । अतएव सम्यग्दृष्टि पुरुष निरन्तर सम्यग्दर्शन-ज्ञान-चाग्निरूप रत्नत्रय-तेजसे अपनी आत्माको प्रभावित करता है । तथा दान, तप, जिनपूजा और विद्याके अतिशय-द्वारा जिनधर्मकी प्रभावना करे ॥२२-२३॥

विशेषार्थ—उपगृह्णादि ओंके समान इस अगके भी दो भेद हैं—स्व-प्रभावना और पर-प्रभावना । अपने भीतर सम्यग्दर्शनकी वृद्धि करना, नयेन ज्ञान प्राप्त और ज्ञान अभ्यासमें लग्न रहना और शक्तिके नये निशाने हुए मन्त्राचारकी ओर निरन्तर अग्रसर होना स्व-प्रभावना कहलाती है । न्यक्तिकी आत्मिक या धार्मिक तेजस्विताको देव्यकर बिना कहे ही, अन्त्यात्म नगर पर उसका उत्तम प्रभाव पड़ता है । तथा जगत्में न्याय आत्मिक अज्ञानको दूर करनेके लिए उपदेश देना, प्रवादियोंके नाथ ज्ञानार्थ कर और उन्हें परास्त कर धर्मका उका बजाना, सम्यग्ज्ञानके प्रचारार्थ विद्यालय खोलना, ज्ञानपाठ स्थापित करना, अमर्थ विद्यार्थियोंको छात्रवृत्ति देना, नविभव जिनपूजा करना, विद्या और मन्त्रादिके चमत्कार दिखाना, दानशालाएँ खोलना एवं धर्म-प्रचारार्थ स्थायी अर्ध-कोष स्थापित करना पर-प्रभावना है । सम्यग्दृष्टि जीव आत्मिक गुणोंकी वृद्धि करते हुए स्व-प्रभावना तो करता ही है, नाथ ही उक्त उपायोंसे अपनी शक्तिके अनुसार संभव उपायसे पर-प्रभावना भी करता है और करनेके लिए प्रयत्नशील रहता है ।

आर्यों अर्द्धोंके धारण करनेकी आवश्यकता

नाद्रहीनमल छेत्तु दर्शन जन्ममन्ततिम् ।

न हि मन्त्रोऽध्वरन्यूनो निहन्ति विषवेदनाम् ॥२४॥

जिम प्रकार एक भी अध्वरसे न्यून मन्त्र सर्पादिके विषकी वेदनाको दूर करनेमें समर्थ नहीं है, उसी प्रकार किसी एक अगसे हीन सम्यग्दर्शन ससारके जन्म-मरणकी परम्पराको छेदनेके लिए समर्थ नहीं है । ॥२४॥

भावार्थ—जैसे शरीरके आठ अङ्गोंमेंसे किसी भी अङ्गके कम होने पर मनुष्य विकलाङ्गी कहलाता है, उसी प्रकार किसी भी अङ्गके अभावमें सम्यग्दर्शन भी विकलाङ्गी रहेगा और वैसी दशामें वह हीनाक्षर मन्त्रके समान सर्वाङ्गमें व्याप्त कर्मरूप सर्पकी विष-वेदनाको दूर करनेमें असमर्थ होगा। इसलिए सम्यग्दर्शनको पूरे आठों अङ्गोंके साथ ही धारण करना आवश्यक है, तभी उसमें असंख्य भव-संचित कर्मोंके और अनन्त संसारके नाश करनेकी शक्ति प्रकट होगी।

सम्यग्दर्शन में विकार उत्पन्न करनेवाले पच्चीस दोष

मूढत्रयं मदः। आद्यै तथाऽनायतनानि षट् ।

अद्यै शङ्कादयश्चेति द्वादशोऽपि पञ्चविंशतिः ॥२५॥

तीन मूढताएँ, आठ मद, छह अनायतन और शङ्कादि आठ दोष, ये पच्चीस सम्यग्दर्शनके दोष हैं ॥२५॥

विशेषार्थ—मूर्खता-पूर्ण कार्योंके करनेको मूढ़ता कहते हैं। वे तीन प्रकारकी होती हैं—लोकमूढ़ता, देवमूढ़ता और पाखण्डि-मूढ़ता। अहङ्कार करनेको मद कहते हैं। वे आठप्रकारके होते हैं—जातिमद, कुलमद, रूपमद, बलमद, ऋद्धिमद, तपमद, पूजामद और ज्ञानमद। अधर्मके आधारोंको अनायतन कहते हैं। वे कुदेव, कुशास्त्र, कुगुरु और इन तीनोंके सेवकके भेदसे छह प्रकारके हैं। तथा आठों अंगोंके नहीं पालन करनेसे तद्विपरीतरूप आठ दोष और होते हैं। उनके नाम इस प्रकार हैं—शका, काक्षा, विचिकित्सा, अन्यदृष्टिपूजा, परदोषानुपगूहनता, अस्थितिकरणता,

अवात्सल्य और अप्रभावना । उन दोषोंके लगनेसे सम्यग्दर्शन मलिन हो जाता है और अपना कार्य पूर्णरूपसे करनेमें असमर्थ रहता है ।

१ लोकमूढताका स्वरूप

सूर्यार्घो वह्निसत्कारो गोमूत्रस्य निपेवणम् ।

तत्पृष्ठान्तनमस्कारो भृगुपातादिसाधनम् ॥२६॥

देहलीगेहरत्नाश्वगजशस्त्रादिपूजनम् ।

नदीनदसमुद्रेषु मज्जन पुण्यहेतवे ॥२७॥

सङ्क्रान्तौ च तिलस्नान दान च ग्रहणादिषु ।

सन्ध्याया मौनमित्यादि त्यज्यतां लोकमूढताम् ॥२८॥

सूर्यको अर्घ देना, अग्निकी पूजा करना, गायके मूत्रका सेवन करना, गायके पृष्ठ भागको नमस्कार करना, भृगुपात अर्थात् पर्वत आदि ऊँचे स्थानसे गिरना, अग्निमें प्रवेश आदि करना, मकानकी देहलीको पूजना, घर पूजना, रत्न, घोड़ा, हाथी, शस्त्र आदिकी पूजा करना, पुण्योपार्जनके लिए नदी, नद और समुद्रोंमें स्नान करना, मकर सक्रान्तिमें तिलसे स्नान करना, तिलोंका दान करना, सूर्य, चन्द्रग्रहणके समय दान करना और केवल सन्ध्या-समय मौन धारण करनेको ही धर्म मानना, इत्यादि जो लोकमें मूढ़ताएँ प्रचलित हैं, उन्हें करनेको लोकमूढ़ता कहते हैं । जीवको इस लोकमूढ़ताका त्याग करना चाहिए ॥२६-२८॥

२ देवमूढताका स्वरूप

ब्रह्मोमापतिगोविन्दशक्येन्दुतपनादिषु ।

मोहकादम्बरीमत्तेष्वसिद्धीर्देवमूढता ॥२९॥

ऐहिकाशावशित्वेन कुत्सितो देवतागणः ।

पूज्यते भक्तितो वाट सा देवमूढता मता ॥३०॥

मोहरूपी मदिराके पान करनेसे मत्त, विविध वेषके धारक, अन्य मतावलम्बियोंसे परिकल्पित रागी-द्वेषी और कामी, क्रोधी ऐसे ब्रह्मा, उमापति, गोविन्द, शाक्य, चन्द्र और सूर्य आदिके आस-बुद्धि करना अर्थात् उन्हें आत्माका उद्धारक सच्चा देव मानना, सो देवमूढता है । इन कुत्सित देवतागणोंकी लौकिक आशाओंके वश-गत होकर भक्तिके साथ जो विविध प्रकारसे पूजा की जाती है, उसे देवमूढता माना गया है ॥२९-३०॥

३ पाखण्डिमूढताका स्वरूप

सप्रन्थारम्भहिसानां ससारावर्त्तवर्त्तिनाम् ।

पाखण्डिनां पुरस्कारो ज्ञेयं पाखण्डिमोहनम् ॥३१॥

जो परिग्रह, आरम्भ और हिंसासे युक्त है, संसाररूप समुद्रके भेवगमे पड़े हुए डुबकियों ले रहे हैं, ऐसे पाखण्डी विविध-वेष-धारी गुरुओंका किसी निद्रि आदि पानेकी अभिलाषासे आदर-सत्कार करना सो पाखण्डिमूढता जानना चाहिए ॥३१॥

वरायं लोकवार्तायमुपरोधार्यमेव वा ।

उपासनममीषा न्यात्सम्यग्दर्शनहानये ॥३२॥

क्लेशार्थं क्रियामीषु न फलावाप्तिकारणम् ।

यद्भवेन्मुग्धबोधानामूपरे कृपिकर्मवत् ॥३३॥

उक्त प्रकारके उन कुदेव, कुगुरु आदिकी उपासना चाहे किसी वश-प्राप्तिके लिए की जाय, चाहे लौकिक अस्ति, मयि, कृपि,

वाणिज्य आदिके सुसम्पादनार्थ को जाय और चाहे किमीके उप-रोध या आग्रह, प्रेरणा आदिसे ही की जाय, वह सम्यग्दर्शनको हानि पहुँचातो ही है। क्योंकि, वस्तु स्थिति यह है कि कोई किसीको कुछ देता नहीं है, मनुष्य अपने किये भले बुरे कर्मका ही फल पाता है। अतः कुटुम्ब, कुगुरुओंकी सेवा सम्यग्दर्शनका घात करती है। दूसरी बात यह है कि इन लोगोंके विषयमें जो कुछ भी सेवा आदि क्रिया की जाती है, वह केवल क्लेश का ही कारण है, उससे फलकी कुछ भी प्राप्ति नहीं होती है। जिस प्रकार कोई सुग्ध पुरुष ऊपर भूमिमें खेती करे, तो वह उसके लिए निष्फल और केवल क्लेश-दायक ही है ॥३२-३३॥

आठ मद

ज्ञान पूजा कुल जाति बलमृद्धि तपो वपुः ।

अष्टावाञ्छित्य मानित्व स्मयमाहुर्गतस्मया ॥३४॥

पुण्योदयसे प्राप्त अपने ज्ञान, पूजा, कुल, जाति, बल, ऋद्धि, तप और वपु (शरीर) इन आठोंका आश्रय लेकर अपने उच्चत्व या श्रेष्ठत्वका अभिमान करने और हीनत्वके कारण दूसरोंका अपमान करनेको गर्व-रहित, मार्दवधर्मके धारक, विनयशील महर्षियोंने स्मय या मद कहा है। ॥३४॥

विशेषार्थ—जाति-कुलादिका आश्रय लेकर अपनी उच्चता और दूसरेकी नीचता प्रकट करनेको मद कहते हैं। शास्त्रोंमें मान, मद, दर्प, स्तम्भ, उत्कर्ष, प्रकर्ष, समुत्कर्ष, आत्मोत्कर्ष, परिभव, स्मय, उत्सिक्त, तिरस्कार, अहङ्कार और ममकारको मान-

कषायका पर्यायवाची या एकार्थक नाम बतलाया गया है^१ । यद्यपि इन सभी नामोंमें निरुक्तिकी अपेक्षा कुछ अर्थ-भेद है, तथापि अपनी श्रेष्ठता और दूसरेकी हीनता दिखानेकी अपेक्षा सबमें समानता मानी गई है । आचार्योंने मदके आठ भेद बतलाये हैं, उनमें उक्त नाम रत्नकरण्डकारके मतानुसार है । प्रगमरतिप्रकरणके रचयिताने शरीरके स्थान पर रूप, ऋद्धिके स्थानपर लाभ, पूजाके स्थानपर लोक-वल्लभता और तपके स्थान पर श्रुत नाम कहा है^२ । संस्कृत भावसंग्रहकारने^३ ऋद्धिके स्थानपर 'वित्त' और एक दूसरे ग्रन्थकारने 'प्रभुता' का नाम दिया है । पर अर्थको देखते हुए कोई विशेष अन्तर नहीं है, क्योंकि लाभ, ऋद्धि, वैभव, वित्त आदि नाम ऐश्वर्यके और लोक-वल्लभता, पूजा और प्रभुता आदि नाम प्रतिष्ठाके द्योतक हैं । बुद्धि ज्ञानका पर्यायवाची ही नाम है । अन्तर केवल रह जाता है श्रुत और तपके नामोंमें । यह अन्तर कुछ महत्त्वपूर्ण है । अतः ज्ञानमें श्रुतका अन्तर्भाव हो जाता है, अतः रत्नकरण्डोक्त 'तप' नामका मद अधिक व्यापक है । प्रगमरतिकारने बुद्धिसे श्रुतको जो भिन्न गिनाया है, वह अपनी एक खास विशेषता रखता है । गुरुके पास शास्त्रादिके अध्ययनसे प्राप्त होनेवाले ज्ञानको श्रुत कहते हैं और विना किसीके पास शास्त्रादि के पढ़े ही जन्म-जात नैसर्गिकी प्रतिभा या तात्कालिक सूझ-बूझ की

१ देखो कसायपाहुड सुत्तके व्यञ्जन-अर्थाधिकारकी दूसरी गाथा और उसकी टीका आदि । २ देखो श्लोक संख्या ८० । ३ देखो श्लोक संख्या ४०७ ।

शक्तिको बुद्धि कहते हैं। इस दृष्टिसे ज्ञान और बुद्धिका अन्तर स्पष्ट है।

माताकी उच्च वंश-परम्पराके अभिमान करनेको जातिमद कहते हैं। पिताके उच्च वंश-परम्पराके अभिमान करनेको कुलमद कहते हैं। शरीर-सौन्दर्यके अभिमान करनेको शरीरमद या रूप-मद कहते हैं। शारीरिक एवं कौटुम्बिक शक्तिके गर्व करनेको बलमद कहते हैं। धन, वैभव, समृद्धि और अभीप्सित वस्तु प्राप्ति आदिके गर्व करनेको ऋद्धिमद, धनमद या लाभमद कहते हैं। बुद्धिके मदको ज्ञानमद कहते हैं। अपनी लोक-पूजा, सर्वजन-प्रियता, प्रभुता या प्रतिष्ठाके मान करनेको प्रभुतामद, पूजामद या वालुभ्यमद कहते हैं। तप और श्रुतके मान करनेको तप और श्रुतमद कहते हैं।

मदके स्थूल रूपसे या जातिसामान्यकी अपेक्षा ये उपर्युक्त आठ भेद कहे गये हैं। किन्तु सूक्ष्मरूपसे या विशेषकी अपेक्षा प्रत्येकके अनेक अवान्तर भेद होते हैं। जैसे धर्म, न्याय, व्याकरण, साहित्य, ज्योतिष, वेद्यक, गणित, विज्ञान (साइंस), मंत्र, तन्त्र, कला-कौशल आदिकी अपेक्षा ज्ञानमदके अनेक भेद हो जाते हैं। धनबल, जनबल, सेनाबल, मनोबल, वचनबल और कायबल, आदिकी अपेक्षा बलमदके भी अनेक भेद हो जाते हैं। इसी प्रकार शेष मदोंके भी अनेक भेद जानना चाहिए। यतः सम्यक्त्वकी जीवकी दृष्टि अपने आत्माकी ओर हो जाती है और उसे ही वह यथार्थ, स्थायी और अपनी सम्पत्ति मानता है, अतः कुल-जाति आदि बाहरी वस्तुओं का वह लेशमात्र भी गर्व नहीं करता, प्रत्युत गर्व करके दूसरेको

अपमानित करनेको महान् पाप एव निघ कर्म समझने लगता है । इसलिए वह कभी किसी प्रकारका मद या अभिमान नहीं करता । किन्तु जो आत्मदर्शी नहीं है, वहिर्दृष्टि या मिथ्यात्वी है, वे ही जाति-कुलादिका मद करके अपने दोनों भवोंका विनाश कर लेते हैं और आत्म-हितसे वञ्चित रह जाते हैं ।

अब आगे उक्त अर्थकी पुष्टि करते हुए शास्त्रकार मद करने वालोंके प्रति अपना हार्दिक दुःख प्रकट करते हैं—

तन्निश्चयमधुरमनुकम्पया सद्भिरभिहितं पथ्यम् ।

तथ्यमवमन्यमाना रागद्वेषोदयोद्वृत्ताः ॥३५॥

जातिकुलरूपबललाभबुद्धिबाल्पभ्यक्तश्रुतमदान्धाः ।

ह्रीन्वा परत्र चेह च हितमप्यर्थं न पश्यन्ति ॥३६॥

अभिमानी और राग-द्वेषसे भरे हुए ऐसे क्लीब या नपुंसक जन सन्त-महर्षियोंके द्वारा अति अनुकम्पासे कहे गये मधुर, हितकारक तथ्य (वास्तविक) पथ्य (रोग-नाशक और शक्तिवर्धक आहार) का तिरस्कार कर जाति, कुल, रूप, बल, लाभ, बुद्धि, लोक-प्रियता (पूजा-प्रतिष्ठा) और श्रुतके मदसे अन्ध होकर इस लोक और परलोक-सम्बन्धी आत्म-हितकी वस्तुको भी नहीं देखते हैं ॥३५-३६॥

जातिमद न करनेका उपदेश

ज्ञात्वा भवपरिवर्ते जातीनां कोटिशतसहस्रेषु ।

हीनोत्तममध्यत्व को जातिमद बुध कुर्यात् ॥३७॥

नैकान् जातिविशेषानिन्द्रियनिर्वृत्तिपूर्वकान् सत्त्वा ।

कर्मवशाद् गच्छन्त्यत्र कस्य का शाश्वता जातिः ॥३८॥

संसारमें परिभ्रमण करते हुए लाखों-करोड़ों जातियोंमें जन्म ले-लेकर असख्य वार प्राप्त हुई अपनी नीच, ऊँच और मध्यम पर्यायो या अवस्थाओंको जान कर कौन बुद्धिमान् जातिमदको करेगा ? क्योंकि कर्मके वशसे ये ससारी प्राणी इन्द्रियोकी रचनासे उत्पन्न होने वाली नाना जातियोंमें सदा जन्म लेता रहता है । यहाँ किसकी कौन जाति शाश्वत या स्थायी है ? अत जातिका मद नहीं करना चाहिए ॥३७-३८॥

कुलमद न करनेका उपदेश

यस्याशुद्ध शील प्रयोजनं तस्य कि कुलमदेन ।

स्वगुणाभ्यलङ्कृतस्य हि कि शीलवत्. कुलमदेन ॥३९॥

रूपबलश्रुतिमतिशीलविभवपरिवर्जितास्तथा दृष्टा ।

विपुलकुलोत्पन्नानपि ननु कुलमान. परित्याज्य ॥४०॥

जिस मनुष्यका शील अर्थात् आचरण अशुद्ध या दूषित है, उसे कुलका मद करनेसे क्या प्रयोजन है ? और जो शीलवान् है, वह अपने ही गुणोंसे भूषित है, उसे भी कुलका मद करनेसे क्या लाभ है ? क्योंकि उसका सन्मान तो कुलमदके किये बिना स्वयं ही होता है । तथा लोक-प्रसिद्ध विगाल या महान् कुलोंमें उत्पन्न हुए मनुष्योंको भी रूप, बल, शास्त्र-ज्ञान, बुद्धि, शील, सदाचार और सम्पत्तिसे रहित या हीन देखकर कुलके मदका परित्याग ही करना चाहिए ॥३९-४०॥

रूपमद करनेका उपदेश

क शुक्लशोणितसमुद्भवस्य सतत चयापचयिकस्य ।

रोगजरपाश्रयिणो मदावकाशोऽस्ति रूपस्य ॥४१॥

नित्यपरिशीलनीये त्वग्मासाच्छादिते कलुषपूर्णं ।

निश्चयविनाशधर्मिणि रूपे मदकारण किं स्यात् ॥४२॥

माताके रज और पिताके वीर्यसे उत्पन्न हुए, सदैव घटने-बढ़नेवाले, तथा रोग और जरा (वार्धक्य या जीर्णता) के आश्रयभूत इस शरीरके सौन्दर्यका अभिमान करने या रूपका गर्व करनेके लिए अवकाश या स्थान ही कहाँ है ? यह शरीर नित्य ही संस्कारके योग्य है, चर्म और मांससे आच्छादित है, विविध जातिके क्लृप्ति-घृणित मलोसे परिपूर्ण है और नियमसे विनाश-स्वभावी है अर्थात् एक दिन नष्ट होनेवाला है, ऐसे शरीरके रूपमें मद करनेका क्या कारण है ? कुछ भी नहीं है । अतएव रूपका मद भी नहीं करना चाहिए ॥४१-४२॥

बलमद न करनेका उपदेश

बलसमुदितोऽपि यस्मान्नर क्षणेन विबलत्वमुपयाति ।

बलहीनोऽपि च बलवान् संस्कारवशात्पुनर्भवति ॥४३॥

तस्मादनियतभाव बलस्य सम्यग्विभाव्य बुद्धिबलात् ।

मृत्युबले चाऽबलता मद न कुर्याद् बलेनापि ॥४४॥

यत बलवान् भी मनुष्य क्षणभरमें बलहीन हो जाता है और बलहीन भी मनुष्य भीतरी शुभकर्मके उदयसे तथा बाहरी उत्तम-खान-पान एवं रसायनादिके सेवनरूप शारीरिक संस्कारसे पुनः बलवान् बन जाता है । अतएव अपने बुद्धिबलसे शारीरिक बलकी अनियतता अर्थात् अस्थिरताको सम्यक् प्रकारसे विचार कर, तथा मृत्युबलके सम्मुख शारीरिक बलकी निर्बलताका अनुभवकर बलका मद भी नहीं करना चाहिए ॥४३-४४॥

ऋद्धिलाभ या धनमद न करनेका उपदेश

उदयोपशमनिमित्तौ लाभालाभानित्यकौ मत्वा ।

नालाभे वैकलव्य न च लाभे विस्मयः कार्यं ॥४५॥

लाभान्तरायकर्मके क्षयोपशमसे अर्थका लाभ होता है और लाभान्तरायकर्मके उदयसे अर्थका अलाभ या धनकी हानि होती है, अतएव लाभ भी नित्य नहीं है और अलाभ भी नित्य नहीं रहने-वाला है, ऐसा मानकर अलाभमें विकल नहीं होना चाहिए और लाभके होनेपर विस्मय (गर्व) भी नहीं करना चाहिए ॥४५॥

बुद्धि या ज्ञानमद नहीं करनेका उपदेश

ग्रहणोद्ग्राहणनवकृतिविचारणार्थावधारणाद्येषु ।

बुद्धयद्भविधिविकल्पेऽनन्तपर्यायवृद्धेषु ॥४६॥

पूर्वपुरुषसिंहानां विज्ञानातिशयसागरानन्त्यम् ।

श्रुत्वा साम्प्रतपुरुषाः कथं स्वबुद्ध्या मदं यान्ति ॥४७॥

ग्रहण, उद्ग्राहण, नवकृति-सर्जन, अर्थ-विचारण और अर्थ-अवधारण आदि बुद्धि-ऋद्धिके अङ्गभूत विविध भेदोंमें—जो कि परस्परमें अनन्त-पर्यायोंकी वृद्धिको लिये हुए है—पूर्व पुरुष सिंहोंकी विज्ञानातिशयताको सुनकर और उनके ज्ञानार्णवकी अनन्तताको जानकर वर्तमानकालके पुरुष कैसे अपनी बुद्धिके मदको प्राप्त होते हैं ? ॥४६-४७॥

विशेषार्थ—अपूर्व या नवीन आगमसूत्र और उनके अर्थको हृदयङ्गम करनेवाली शक्तिको ग्रहण बुद्धि कहते हैं । गृहीत सूत्रार्थ का दूसरेको पढ़ाना उद्ग्राहण कहलाता है । नित्य नवीन ग्रन्थकी रचना करनेको नवकृति-सर्जन कहते हैं । आत्मा, कर्म, बन्ध और

मोक्ष जैसे सूक्ष्म तत्त्वोंकी जिज्ञासा एवं अर्थ-चिन्तनको अर्थ-विचारण कहते हैं। गुरु-मुखसे निकले हुए शब्द और अर्थको एक बार ही सुनकर चिरकाल तक विस्मरण नहीं होनेकी शक्तिको अर्थ-अवधारण कहते हैं। ये सब बुद्धि-ऋद्धिके भेद हैं, इनके अतिरिक्त बुद्धि-ऋद्धि के और भी गैकड़ो भेद परमागममें बतलाये गये हैं, तथा श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान और मन पर्यय ज्ञानके जघन्यसे लेकर उत्कृष्ट तकके असंख्य भेद भी आगममें वर्णित हैं। जो कि परस्परमें आशिक वृद्धिको लिये हुए अनन्त हैं। हमारे पूर्वज इन सभी बुद्धि ऋद्धियोंके धारक हुए हैं और अनेक पुरुष-सिंह या पुरुषोत्तमोंने कैवल्य प्राप्तकर ज्ञानार्णवका भी पार प्राप्त किया है, उनके सामने आजकलकी क्षुद्रबुद्धिवाले हम लोगोका ज्ञान ही कितना-सा है ? ऐसा जानकर बुद्धिमानोंको अपनी बुद्धिका, ज्ञानवानोंको अपने ज्ञानका, श्रुतधरोको अपने श्रुतका अभिमान नहीं करना चाहिए।

लोक-प्रियताका मद न करनेका उपदेश

गर्वं परप्रसादात्मकेन ब्राह्मण्यकेन य कुर्यात् ।

तद्ब्राह्मण्यकविगमे शोकसमुदय परामृशति ॥४८॥

जो दूसरोंके प्रसादसे प्राप्त होनेवाली लोकबल्लभता, प्रभुता या जनप्रतिष्ठाका गर्व करता है, वह उस प्रतिष्ठाके विनष्ट हो जाने पर महान् शोकका अनुभव करता है। अतएव लोकप्रियता, प्रतिष्ठा या प्रभुताका भी मद नहीं करना चाहिए ॥४८॥

श्रुतमद नहीं करनेका उपदेश

मापनुपोपाख्यानं श्रुतपर्यायप्ररूपणा चैव ।

श्रुत्वाऽतिविस्मयकरं विकरणं स्थूलभट्टमुने. ॥४९॥

सम्पर्कोद्यमसुलभं चरणकरणसाधक श्रुतज्ञानम् ।

लब्ध्वा सर्वमदहर तेनैव मदः कथं कार्यः ॥५०॥

माष-तुष मुनिके उपाख्यानको, श्रुतज्ञानके भेदोकी प्ररूपणाको और स्थूलभद्रमुनिकी विस्मयकारिणी विक्रियाको सुनकर कौन बुद्धिमान् श्रुतका मद करेगा ? आगम-ज्ञानियोंके सम्पर्कसे और अपने पुरुषार्थसे सुलभ अर्थात् अनायास प्राप्त होनेवाले, चरण (मूल गुण) और करण (उत्तर गुण) के साधक, तथा सर्व मदोके हरनेवाले ऐसे श्रुतज्ञानको पाकर उसका मद कैसे किया जा सकता है ॥४९-५०॥

भावाथ—सद्भावसे ग्रहण किये गये अल्प भी श्रुतज्ञानसे मनुष्य निर्वाणको प्राप्त हो सकता है । ‘माषतुष’ मुनि मन्दबुद्धि होनेके कारण शास्त्राभ्यास करनेमें असमर्थ रहे । उनपर अनुग्रह करके गुरुने उन्हें दो पद सिखा दिये—‘मा रूस’ और ‘मा तूस’ अर्थात् किसीसे राग मत करो और द्वेष मत करो । याद करते करते ये दोनों पद भूल गये और ‘मास तुस’ याद रह गया । उसका उच्चारण करते हुए इतने मात्र अल्प ज्ञानसे ही उन्हें केवलज्ञान प्राप्त हो गया । अतएव मैं अनेक शास्त्रोका जाता हूँ, ऐसा मान नहीं करना चाहिए । श्रुतज्ञानके अनेक भेद हैं, कोई विशिष्ट क्षयोपशमसे अधिक जानता है और कोई मन्द क्षयोपशमसे अल्प जानता है । सबकी बुद्धि समान नहीं होती, इसलिए भी श्रुतका मद नहीं करना चाहिए । स्थूलभद्र मुनिको विद्यानुवाद-पूर्वके अभ्याससे विक्रिया ऋद्धि प्राप्त हुई और गर्वमें आकर उन्होंने सिंहका रूप बनाकर दर्शनार्थ आई हुई साध्वियोंको भय-भीत कर

दिया । जिससे खिन्न होकर भद्रबाहु श्रुतकेवलीने उन्हें आगेके पूर्वोक्त पढ़ाना वन्द कर दिया और इस प्रकार श्रुतज्ञानकी परम्परा का विच्छेद हो गया । इन सब घटनाओंको सुनकर कौन बुद्धिमान् श्रुतका मद करेगा ।

मद करनेका फल

जात्यादिमदोन्मत्तः पिशाचवद् भवति दुःखितश्चेह ।

जात्यादिहीनतां परभवे च निःसशयं लभते ॥५१॥

परपरिभवपरिचादादात्मोत्कर्षाच्च वध्यते कर्म ।

नीचैर्गोत्रं प्रतिभयमनेकभवकोटिदुर्मोचम् ॥५२॥

जाति कुलादिके मदसे उन्मत्त हुआ मनुष्य इस भवमें पिशाचके समान दुःखी होता है और परभवमें नियमसे जाति और कुलादिकी हीनताको प्राप्त होता है, अर्थात् नीच जाति और नीच कुलादिमें जन्म पाता है । दूसरेका तिरस्कार और निन्दा करनेसे, तथा अपनी प्रशंसा और अभिमान करनेसे सदा भयको देनेवाला और अनेक कोटि भवों तक भी नहीं छूटनेवाला ऐसा निन्द्य-नीचगोत्र कर्म बँधता है ॥५१-५२॥

भावार्थ—सासारिक ऐश्वर्य, उत्तम जाति और कुलादिकी प्राप्ति कर्मके आधीन है । आज जो अपने उच्च कुलीन होनेका मद करता है, वही आगामी भवमें नीच कुलमें जन्म लेता देखा जाता है । आज जो अपने ज्ञान या धन-वैभवादिका मद करता है वही कल अज्ञानी और दरिद्र-मिखारी बना दृष्टिगोचर होता है, अतः इन विनश्वर वस्तुओंका क्या गर्व करना ? गर्व तो उस वस्तुका करना चाहिए जो कि अपनी है और सदा काल अपने पास रहने-

वाली है। यही कारण है कि आचार्योंने जाति कुलादिके मद करने को अज्ञान कहा है। इतना ही नहीं, जो गर्व करता है, वह अपने ही धर्मका अपमान करता है। आगे इसी बातका उपदेश करते हैं।

स्मयेन योऽन्यान्त्येति धर्मस्थान् गर्विताशयः ।

सोऽप्येति धर्ममात्मीयं न धर्मो धार्मिकैर्विना ॥५३॥

जो पुरुष अभिमान युक्त होकर गर्वके द्वारा अन्य धर्मात्मा जनोका अपमान करता है, वह अपने ही धर्मका अपमान करता है, क्योंकि, धर्म धर्मात्माओंके विना नहीं रह सकता है ॥५३॥

छः अनायतन

कुदेव कुमतालम्बी कुशास्त्रं कुत्सित तपः ।

कुशास्त्रज्ञः कुलिङ्गीति स्युरनायतनानि पट् ॥५४॥

कुदेव, कुमतका आलम्बन करने वाला सेवक, कुशास्त्र, कुतप, कुशास्त्रज्ञ और कुलिङ्ग ये छह अनायतन हैं ॥५४॥

भावार्थ—जो धर्मके आधार नहीं हैं, उन्हें अनायतन कहते हैं। इन छह अनायतनोंके सेवनसे मिथ्यात्व ही बढ़ता है; जीवका कोई भी सच्चा प्रयोजन सिद्ध नहीं होता।

इस प्रकार सम्यग्दर्शनके विघातक २५ दोषोका निरूपण कर और उनके त्यागनेका उपदेश देकर अब सम्यग्दर्शनके भेदोका वर्णन करते हैं—

द्विविध त्रिविधं दशविधमाहुः सम्यक्त्वमात्महितमतयः ।

तत्त्वश्रद्धानविधिः सर्वत्र च तत्र समवृत्तिः ॥५५॥

आत्माके हितमें जिनकी बुद्धि सलग्न है, ऐसे महर्षियोंने सम्यग्-

दर्शनके दो भेद, तीन भेद और दश भेद कहे हैं, तथापि उन सब भेदोंमें तत्त्व-श्रद्धानका विधान समान रूपसे बतलाया गया है । ५५।

भावार्थ—यद्यपि निश्चयसे आत्मश्रद्धानस्वरूप सम्यग्दर्शन एक रूप ही है, तथापि भिन्न-भिन्न अपेक्षाओंसे आचार्योंने उसके दो, तीन और दश भेद भी किये हैं, जिनका वर्णन आगे किया जायगा । यहाँ इतना ज्ञातव्य है कि इन सब भेदोंमें तत्त्वोंका श्रद्धान या आत्म-दर्शन समान रूपसे आवश्यक माना गया है ।

सम्यग्दर्शनके दो भेद

सराग-वीतरागात्मविषयत्वाद् द्विधा स्मृतम् ।

प्रशमादिगुण पूर्व परं चात्मविशुद्धिभाक् ॥५६॥

सराग और वीतराग आत्माको विषय करनेसे सम्यग्दर्शन दो प्रकारका माना गया है. अर्थात् एक सरागसम्यक्त्व और दूसरा वीतरागसम्यक्त्व । जो सम्यग्दर्शन प्रशम, सवेग, अनुकम्पा और आस्तिक्य इन चारों गुणोंके साथ व्यक्त होता है, उसे सराग सम्यक्त्व कहते हैं और जो केवल आत्माकी निर्मल विशुद्धिको धारण करता है, उसे वीतरागसम्यक्त्व कहते हैं ॥५६॥

१. प्रशम गुण

यद्रागादिषु दोषेषु चित्तवृत्तिनिवर्हणम् ।

त प्राहुः प्रशम प्राज्ञा समस्तव्रतभूषणम् ॥५७॥

राग, द्वेष, क्रोध, मान, माया, मोह, लोभ आदिक दोषोंमें—चित्तकी वृत्तिके शान्त हो जानेको प्रशम कहते हैं । इस गुणको विद्वानोंने समस्त व्रतोंका आभूषण कहा है, क्योंकि मनोवृत्तिके शान्त हुए बिना व्रत, तप, संयम आदि सब निष्फल माना गया है ॥५७॥

२ संवेगगुण

शरीरमानसागन्तुवेदनाप्रभवान्नयात् ।

स्वप्नेन्द्रजालसङ्कल्पाद्धीति सवेगमुच्यते ॥५८॥

शारीरिक, मानसिक और आगन्तुक वेदनाओंसे उत्पन्न हुए, स्वप्न या इन्द्रजालके सदृश भयसे जो भीति उत्पन्न होती है, उसे सवेग कहते हैं ॥५८॥

भावार्थ—इस गुणके उत्पन्न हो जाने पर सम्यग्दृष्टि जीवके समस्त सासारिक पदार्थोंमें अनासक्ति जागृत हो जाती है और इसी कारण सम्यग्दृष्टि पुरुष सासारिक भोगोंमें आसक्त नहीं होता, उसे इस बातका दृढ़ विश्वास हो जाता है कि सासारिक पदार्थोंका समागम स्वप्न या इन्द्रजालके तुल्य क्षण-भंगुर है अतः वह निरन्तर अनासक्त होकर ही अपने लौकिक व्यवहारको चलाता है ।

३ अनुकम्पा गुण

सत्त्वे सर्वत्र चित्तस्य दयार्द्रत्वं दयालवः ।

धर्मस्य परम मूलमनुकम्पा प्रचक्षते ॥५९॥

सर्व प्राणिमात्रपर चित्त दयार्द्र होनेको अनुकम्पा कहते हैं । दयालु पुरुषोंने धर्मका परम मूल कारण अनुकम्पा (दया) को कहा है ॥५९॥

भावार्थ—रोगी, शोकी या दुखी प्राणी जिस प्रकार अपने दुःखका अनुभव करता है, उसे देखकर तदनुकूल दुःखका सवेदन करना, उसके दुःखको दूर करनेका विचार करना, प्रतीकार करना,

सो अनुकम्पा है । इसी अनुकम्पाको धर्मका मूल माना गया है । सम्यग्दृष्टि पुरुषमें यह अनुकम्पा गुण नियमसे जागृत हो जाता है ।

४. आस्तिक्यगुण

आप्तं श्रुतिव्रते तत्त्वे चित्तमस्तित्वसंयुतम् ।

आस्तिक्यमास्तिकैरुक्त मुक्तियुक्तिधरे नरे ॥६०॥

आप्तमें, आगममें, व्रतमें, तत्त्वमें और मोक्षमार्गके धारक पुरुषके विषयमें अस्तित्वसे संयुक्त मतिके होनेको आस्तिक पुरुषोंने आस्तिक्यगुण कहा है ॥६०॥

भावार्थ—जिसे यह दृढ विश्वास हो जाय कि जीव, अजीवादि सात तत्त्व है, अपने भले-बुरे कर्म-फलको यह जीव ही भोगता है, इहलोक, परलोक आदि है और उनमें अपने कृत कर्मानुसार ही जीव जाता-आता है, इस प्रकारकी आस्तिकबुद्धिको आस्तिक्यगुण माना गया है ।

उपर्युक्त चार गुणोंसे युक्त दशवें गुणस्थान तकके सरागी जीवोंके जो सम्यग्दर्शन होता है उसे सराग सम्यक्त्व कहते हैं । इस सम्यग्दर्शनके प्राप्त हो जानेके पश्चात् आत्मामें निरन्तर निर्मलताका विकास होने लगता है, और जब वह निर्मलता अपनी चरम सीमाको पहुँच जाती है, उस समय आत्मामें वीतराग भावके साथ जो विशुद्धि जागृत होती है, उसे वीतरागसम्यक्त्व कहते हैं । अर्थात् ग्यारहवें गुणस्थानसे लेकर ऊपरके सर्व गुणस्थानवर्ती जीवोंका सम्यग्दर्शन वीतराग सम्यक्त्व कहलाता है ।

सम्यग्दर्शनके तीन भेद

कर्मणां क्षयतः शान्तेः क्षयोपशमस्तथा ।

श्रद्धान त्रिविध बोध्य गतौ सर्वत्र जन्तुषु ॥६१॥

अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया और लोभ तथा दर्शन मोहनीय इन कर्मोंके क्षयसे उत्पन्न होनेवाले सम्यक्त्वको क्षायिकसम्यग्दर्शन, उपशमसे होनेवाले सम्यक्त्वको औपशमिकसम्यग्दर्शन और क्षयोपशमसे उत्पन्न होनेवाले सम्यक्त्वको क्षायोपशमिकसम्यग्दर्शन कहते हैं । इस प्रकार सम्यग्दर्शनके तीन भेद जानना चाहिए । ये तीनों ही प्रकारके सम्यग्दर्शन चारों गतियोंमें यथासंभव सर्व प्राणियोंमें पाये जाते हैं ॥६१॥

विशेषार्थ—यद्यपि तीनों ही सम्यक्त्व चारों गतियोंमें पाये जाते हैं पर इतना विशेष जानना चाहिए कि क्षायिकसम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति केवल मनुष्यगतिमें ही होती है । हाँ, इतना विशेष जानना चाहिए कि यदि उसने क्षायिकसम्यक्त्वकी प्राप्तिके पूर्व मिथ्यात्व-दशामें नरक या तिर्यचकी आयु बौध ली है, तो उन गतियोंमें भी उत्पन्न हो सकता है, और इस प्रकार चारों गतियोंमें क्षायिकसम्यक्त्वका अस्तित्व पाया जाता है ।

क्षायिकसम्यक्त्वका स्वरूप

इगमोहक्षयसमूतौ यच्छ्रद्धानमनुत्तरम् ।

भवेत्तत्क्षायिक नित्य कर्मसघातघातकम् ॥६२॥

नानावाग्भिर्ब्रह्मपायैर्भीष्मरूपैश्च दुर्धरैः ।

त्रिदशाद्यैर्न चाल्येत तत्सम्यक्त्व कदाचन ॥६३॥

क्षायिकीदृक्क्रियारम्भी केवलिक्रमसन्निधौ ।

कर्मक्षमाजो नरस्तत्र क्वचिन्निष्ठापको भवेत् ॥६४॥

क्षयस्थारम्भको यत्र पर तस्माद्भवन्नयम् ।

अनतिक्रम्य निर्वाति क्षीणदर्शनमोहत. ॥६५॥

दर्शनमोहनीयकर्मके क्षय हो जाने पर जो अनुपम लोकोत्तर, नित्य स्थायी और शेष कर्मसमुदायका घातक श्रद्धान होता है, उसे क्षायिक सम्यक्त्व कहते हैं । क्षायिकसम्यक्त्वी जीवका सम्यक्त्व या श्रद्धान युक्ति—दृष्टान्त आदिसे युक्त नाना प्रकारके तर्क-गर्भित वचनोंसे, सासारिक प्रलोभनरूप अनेक उपायोंसे, भयङ्कर रूपोंके दिखानेसे, दुर्धर परीषह और असह्य यातनाओंके देनेसे भी कदापि चलायमान नहीं किया जा सकता । यहाँ तक कि स्वर्गके सारे देवता आकर भी उसे अपने श्रद्धानसे नहीं डिगा सकते । वज्रपात होने पर और प्रलयकालमें त्रैलोक्यके क्षोभित हो जाने पर भी क्षायिकसम्यग्दृष्टि जीव अडोल और अकम्प वना रहता है, कोई भी शक्ति उसे अपने श्रद्धानसे कदाचित् भी चल-विचल नहीं कर सकती । इस क्षायिकसम्यग्दर्शनकी प्राप्तिका प्रारम्भ अरहन्त केवली या द्वादशाङ्गश्रुतके पारगामी श्रुतकेवलीके चरण-सान्निध्य अर्थात् उनके चरण-गरणमें समुपस्थित कर्मभूमिमें उत्पन्न हुआ मनुष्य ही करता है । हाँ, उसकी निष्ठापना या पूर्णता किसी भी गतिमें की जा सकती है । दर्शनमोहनीयकर्मसे क्षयका प्रारम्भ करनेवाला मनुष्य ससारमें तीन भवसे अधिक नहीं रहता । अर्थात् दर्शनमोहके क्षीण हो जाने पर अधिकसे अधिक वह ससारमें तीन बार और जन्म

लेगा । उसके पश्चात् नियमसे निर्वाण (मोक्ष) को प्राप्त हो जायगा ॥६२-६५॥

औपशमिकसम्यग्दर्शनका स्वरूप

भव्य. पञ्चेन्द्रिय. पूर्णः लब्धकालादिलब्धिकः ।

पुद्गलार्धपरावर्ते काले शेषे स्थिते सति ॥६६॥

अन्तर्मुहूर्त्तकालेन निर्मलीकृतमानसः ।

आद्य गृह्णाति सम्यक्त्व कर्मणां प्रशमे सति ॥६७॥

निशोथं वासरस्येव निर्मलस्य मलीमसम् ।

पश्चादायाति मिथ्यात्व सम्यक्त्वस्यास्य निश्चितम् ॥६८॥

अर्ध-पुद्गलपरिवर्तनकाल-प्रमाण ससार-वासके शेष रह जाने पर जिसे काललब्धि आदि योग्य सामग्रीका संयोग प्राप्त हुआ है, ऐसा किसी भी गतिका संज्ञी, पञ्चेन्द्रिय, पर्याप्तक भव्यजीव विशुद्ध परिणामोंकी प्राप्तिरूप करणलब्धिके प्रसादसे अन्तर्मुहूर्त्तकालके द्वारा अपने मानसको निर्मल करता हुआ अनन्तानुबन्धी कषाय और दर्शनमोहनीय कर्मका प्रशमन होनेपर प्रथम बार आद्य औपशमिक-सम्यक्त्वको ग्रहण करता है । सो जिस प्रकार निर्मल दिनके पश्चात् मलीमस (अन्धकार-व्यास) रात्रि आती है, उसी प्रकार इस प्रथम बार प्राप्त हुए सम्यक्त्वके पश्चात् नियमसे मिथ्यात्वका उदय आ जाता है ॥६६-६८॥

भावार्थ—यहाँ कुछ बातें ज्ञातव्य हैं । पहली बात तो यह कि जब किसी जीवका ससार-वास अल्प रह जाता है, (जिसे कि

जैन शास्त्रोंकी परिभाषामें अर्धपुद्गल परिवर्तन^१-प्रमाण कहा है), जब जीवके सम्यग्दर्शनको प्राप्त करनेकी योग्यता आती है, उसके पूर्व वह कितना ही प्रयत्न क्यों न करे, पर सम्यक्त्वको नहीं पा सकता, क्योंकि उसके भीतर वह योग्यता ही उत्पन्न नहीं होती, जिससे कि वह सम्यक्त्वको पा सके । दूसरी बात यह है कि ससार-वासके अल्प रह जाने पर भी यदि योग्य सामग्रीरूप देशना आदि पाँच लब्धियों^२ की प्राप्ति जब तक नहीं होगी तब तक सम्यग्दर्शन प्राप्त नहीं होगा । तीसरी बात यह है कि प्रथम बार उत्पन्न हुआ सम्यग्दर्शन अन्तर्मुहूर्त्तकालसे अधिक नहीं ठहर सकता । जैसे सावन की घन-घोर रात्रिमें एक बार बिजली चमक जाने पर प्रकाश दृष्टिगोचर होता है और उसके तत्काल बाद ही चारो ओर अँधेरा दिखाई देने लगता है, उसी प्रकार मिथ्यात्वी जीवके औपशमिक सम्यग्दर्शन प्राप्त होने पर एक बार कुछ क्षणके लिए आत्माका प्रकाश दृष्टिगोचर होता है और आत्मसाक्षात्कार हो जाता है । किन्तु आत्मसाक्षात्कारकी यह दशा अधिक देर नहीं रहती है । चौथी बात यह है कि प्रथम बार प्राप्त हुए औपशमिक सम्यग्दर्शनके पश्चात् नियमसे मिथ्यात्व कर्मका उदय आता है और वह औपशमिक सम्यग्दृष्टि जीव पुनः मिथ्यात्वरूप पातालमें गिरकर डूब जाता है । किन्तु उसके पश्चात् प्रयत्न करने पर उस जीवको औपशमिक सम्यक्त्वकी प्राप्ति फिर भी हो सकती है ।

१. देखो परिशिष्टमें पारिभाषिक शब्दकोष । विशेषके लिए सर्वार्थ-सिद्धिके दूसरे अध्यायमें १० वें सूत्रकी टीका ।

२. देखो परिशिष्टमें पारिभाषिकशब्दकोष । विशेषसे लिए लब्धिसार ।

तदनन्तर यह जीव कुछ विशिष्ट पुरुषार्थ करता है और क्षायोपशमिक सम्यक्त्वको प्राप्त करता है, जो कि एक बहुत लम्बे समय तक अर्थात् अनुकूल सामग्री बने रहने तक बना रहता है ।

क्षायोपशमिक सम्यक्त्वका स्वरूप

क्षोणोदयेषु मिथ्यात्वमिश्रानन्तानुबन्धिषु ।

लब्धोदये च सम्यक्त्वे क्षायोपशमिक भवेत् ॥६६॥

मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ, इन छह कर्मोंके क्षायोपशम होने पर तथा सम्यक्त्व-प्रकृतिके उदय होने पर जो सम्यग्दर्शन होता है, उसे क्षायोपशमिक सम्यक्त्व कहते हैं ॥६९॥

विशेषार्थ—आगे कर्मोंके आठ भेद बतलाये गये हैं, उनमें सबसे प्रधान कर्म मोहनीय हैं । इसे कर्मोंका सम्राट् कहा जाता है । इसके मूलमें दो भेद हैं—दर्शनमोहनीय और चारित्रमोहनीय । दर्शनमोहनीय कर्म आत्माके सम्यग्दर्शनगुणका और चारित्रमोहनीय कर्म आत्माके चारित्रगुणका घात करता है । चारित्रमोहनीयकर्मके भी दो भेद हैं—कषायवेदनीय और नोकषायवेदनीय । कषायवेदनीयके सोलह भेद हैं । जो इस प्रकार है—अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ; अप्रत्याख्यानावरण क्रोध, मान, माया, लोभ; प्रत्याख्या-वरण क्रोध, मान, माया, लोभ और सज्ज्वलन क्रोध, मान, माया, लोभ । इनमेंसे अनन्तानुबन्धी क्रोधादि कषाय भी दर्शनमोहनीयके साथ जीवके सम्यग्दर्शन गुणको प्रकट नहीं होने देते हैं । अप्रत्याख्याना-वरण क्रोध मान, माया, लोभके उदयसे जीव भाव गृहस्थधर्मको

धारण करनेके नहीं होते हैं। प्रत्याख्यानावरण कषायके उदयसे मुनिधर्मको धारण करनेके भाव नहीं होते हैं। तथा सज्ज्वलन कषायके उदयसे जीवका यथार्थ स्वरूप नहीं प्रकट होने पाता। दर्शनमोहनीय कर्मके तीन भेद हैं—मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व और सम्यक्प्रकृति। दर्शनमोहनीयके इन तीनों भेदोंमेंसे मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी क्रोधादि कषायोंका जब जीवके क्षयोपशम हो और सम्यक्प्रकृतिका उदय हो, उस समय जो सम्यग्दर्शन उत्पन्न होता है उसे क्षयोपशम या वेदकसम्यक्त्व कहते हैं। इस सम्यग्दर्शनवाले जीवके परिणाम यद्यपि तत्त्वार्थश्रद्धान पर दृढ रहते हैं, तथापि सम्यक्त्वप्रकृतिके उदयसे उसमें कुछ चंचलता बनी रहती है, क्वचित् कदाचित् शकादि दोष भी उठते हैं। किन्तु क्षायिकसम्यग्दर्शनको छोड़कर ससारी जीवके अधिक समय तक स्थिर रहनेवाला यही सम्यग्दर्शन है। उक्त तीनों ही सम्यग्दर्शनोंका अन्तरग कारण तो दर्शनमोहनीयादि कर्मोंका उपशम, क्षय और क्षयोपशम ही है किन्तु बहिरगमें प्रवेदना, पूर्वभवका स्मरण, धर्मश्रवण, जिन-त्रिस्वदर्शनादि यथासंभव निमित्त पाकर सम्यग्दर्शन प्रकट होता है।

सम्यग्दर्शनके दश भेद

आज्ञामार्गसमुद्भवमुपदेशात्सूत्रबीजसक्षेपात् ।

विस्तारार्थाभ्या भवमवगाढपरमावगाढे च ॥७०॥

सम्यग्दर्शनके विस्तृत-कथनकी अपेक्षा दश भेद माने गये हैं —

- १ आज्ञासम्यग्दर्शन, २ मार्गसम्यग्दर्शन, ३ उपदेशसम्यग्दर्शन,
- ४ सूत्रसम्यग्दर्शन, ५ बीजसम्यग्दर्शन, ६ सक्षेपसम्यग्दर्शन, ७ विस्तार-

सम्यग्दर्शन, ८ अर्थसम्यग्दर्शन, ९ अवगाढसम्यग्दर्शन और १० परमावगाढसम्यग्दर्शन ॥७०॥

विशेषार्थ—ग्राम्नाभ्यासके बिना केवल वीतराग जिनेन्द्रदेवकी आज्ञासे ही जो तत्त्वोपर विशिष्ट रुचि उत्पन्न होती है, उसे आज्ञा-सम्यक्त्व कहते हैं। सम्यक्त्वधातक मोहकर्मके उपशान्त होनेसे शास्त्राध्ययनके बिना ही बाह्य-आभ्यन्तर परिग्रहसे रहित कल्याण-कारक मोक्षमार्गका श्रद्धान करना मार्गसम्यक्त्व है। तीर्थङ्करादि महापुरुषोंके उपदेश सुननेसे जो समीचीन दृष्टि उत्पन्न होती है उसे उपदेशसम्यक्त्व कहते हैं। मुनियोंके आचारको प्रकट करनेवाले आचाराङ्गसूत्रको सुनकर जो श्रद्धान हो, वह सूत्रसम्यग्दर्शन है। गहन और विशाल अर्थके बोधक बीजपदोंसे जो सम्यग्दर्शन उत्पन्न हो, वह बीजसम्यग्दर्शन है। जीवादि पदार्थोंको सक्षेपसे ही जान कर जो साधु दृष्टि उत्पन्न होती है, वह सक्षेपसम्यग्दर्शन है। सम्पूर्ण द्वादशाङ्ग श्रुतज्ञानको सुनकर जो सम्यग्दर्शन होता है उसे विस्तारसम्यग्दर्शन कहते हैं। परमागमके बिना ही जिस किसी पदार्थके निमित्तसे उत्पन्न होनेवाले सम्यग्दर्शनको अर्थसम्यग्दर्शन कहते हैं। अगवाह्य और अगप्रविष्टरूप द्वादशाङ्ग श्रुतज्ञानके अवगाहनसे उत्पन्न होनेवाले सम्यग्दर्शनको अवगाढसम्यग्दर्शन कहते हैं। केवलज्ञानके द्वारा अवलोकित अर्थमें जो परम दृढ श्रद्धान होता है वह परमावगाढसम्यग्दर्शन है।

असयतो निजात्मानमेकवार दिन प्रति ।

ध्यायत्यनियत काल नो चेत्सम्यक्त्वदूरग ॥७१॥

व्रत-सयमसे रहित भी अविरत या असयतसम्यग्दृष्टि जीव

प्रति दिन एक बार तो कमसे कम कुछ समय तक अनियतकालमें अपनी आत्माका ध्यान करता ही है। यदि वह ऐसा नहीं करता है, तो वह सम्यग्दर्शनसे दूर है ॥७१॥

भाचार्थ—यद्यपि अविरतसम्यग्दृष्टि जीव कोई भी व्रत, नियम, शील-सयमादिका पालन नहीं करता है, तथापि वह दिनमें एक बार जब भी सासारिक झंझटोंसे अवसर मिलता है, अपनी आत्माके स्वरूपका चिन्तन करता ही है। आत्म-स्वरूपका चिन्तन या ध्यान बिना किसी आधारके या आदर्शके संभव नहीं है। अतएव पञ्च-परमेष्ठीक आदर्श मान करके उनके आधारसे आत्म-स्वरूपका चिन्तन करता है। यही कारण है कि सम्यग्दर्शनके धारण करने-वाले पुरुषको 'पञ्चगुरुचरणशरणः' या 'परमेष्ठीपदैकधो' जैसे विगेषणोंके साथ स्मरण किया गया है। अरहन्त, सिद्ध, आचार्य, उपाध्याय और साधु इन पाँचोंको वीतरागतारूप परमपदमें अवस्थित होनेके कारण पञ्चपरमेष्ठी कहते हैं। वस्तुतः ये पञ्चपरमेष्ठी क्या हैं ? आत्माकी क्रमसे विकसित अवस्थाओंके नाममात्र हैं। जब कोई जीव बहिरात्मापन छोड़कर अन्तरात्मा बन जाता है और अपनेको भव-बन्धनसे मुक्त करनेके लिए अन्तरङ्ग एवं बहिरङ्ग परिग्रहका त्याग करके संन्यासी बन जाता है, तब उसे साधु परमेष्ठी कहते हैं। जब वे ही साधुपरमेष्ठी विगिष्ट ज्ञानी बन जाते हैं और स्वयं अध्ययन करते हुए दूसरे साधुओंको शास्त्र पढ़ाने लगते हैं, तब उन्हें उपाध्याय परमेष्ठी कहते हैं। जब वे ही पठन-पाठन करनेवाले उपाध्याय सधके अधिपति बनकर सधको सदाचार-का पाठ पढ़ाने लगते हैं, तब उन्हें आचार्यपरमेष्ठी कहने लगते हैं।

जब वे ही आचार्य अपनी विशिष्टसाधनाके बलपर चार घातिया कर्मोंका नाश करके ससारको सुख-शान्तिका सन्देश देने लगते हैं, तब उन्हें अरहन्तपरमेष्ठी कहने लगते हैं और जब वे अरहन्त-परमेष्ठी सर्व कर्मोंका नाश करके शुद्ध, बुद्ध, नित्य, निरजन, निर्विकार अवस्थाको प्राप्त कर लेते हैं, तब उन्हें ही सिद्धपरमेष्ठी कहते हैं। इस प्रकार साधकको आत्म-चिन्तनके लिए पञ्चपरमेष्ठीकी उपासना करनेका विशेषरूपसे विधान किया गया है और उसके लिए यहाँ तक कहा गया है कि यदि वह दिनमें एक बार भी अपनी आत्माका—या प्रकारान्तरसे पञ्चपरमेष्ठीका ध्यान या चिन्तन नहीं करता है, तो वह सम्यग्दर्शनसे बहुत दूर है।

सम्यग्दृष्टि जीव जिन पञ्चपरमेष्ठियोंका सदा स्मरण करता है, उनके नामका जप और ध्यान करता है और जिनके आधार या आश्रयसे आत्मस्वरूपका साक्षात्कार करना चाहता है, उनके नाम का नमस्कारात्मक अनादि मूलमन्त्र इस प्रकार है—

णमो अरहताण णमो सिद्धाण णमो आयरियाण ।

णमो उवज्झायाण णमो लोए सव्वसाहूण ॥७२॥

लोकमें विद्यमान अरहन्तोंको नमस्कार हो, सिद्धोंको नमस्कार हो, आचार्योंको नमस्कार हो, उपाध्यायोंको नमस्कार हो और सर्व अर्थात् प्राणिमात्रका हित चाहनेवाले साधुओंको नमस्कार हो ॥७२॥

अरहन्तपरमेष्ठीका स्वरूप

दिव्यौदारिकदेहस्थो धौतघातिचतुष्टयः ।

ज्ञानद्वैतसौख्याढ्यः सोऽहं धर्मोपदेशकः ॥७३॥

अर्हन्निति जगत्पूज्यो जिनः कर्मरिशातनात् ।

महादेवोऽधिदेवत्वाच्छङ्करोऽपि सुखावहात् ॥७४॥

विष्णुर्ज्ञानेन सर्वार्थविस्तृतत्रात्कथञ्चन ।

ब्रह्म ब्रह्मज्ञरूपत्वाद्धरिर्दुःखापनोदनात् ॥७५॥

इत्याद्यनेकनामापि नानेकोऽस्ति स्वलक्षणात् ।

यतोऽनन्तगुणात्मैकद्रव्यं स्यात्सिद्धसाधनात् ॥७६॥

जो शारीरिक विकारोंसे रहित दिव्य औदारिक शरीरमें स्थित है, धातिकर्म-चतुष्टयको धो चुके है, ज्ञान, दर्शन, वीर्य और सुखसे परिपूर्ण है और धर्मका उपदेश देते है, वे अरिहन्त परमेष्ठी है । ये अरिहन्त परमेष्ठी जगत्पूज्य है, इसलिए, 'अरहन्त' कहलाते है; कर्मरूपी शत्रुओंको जीतनेवाले है, इसलिए 'जिन' कहलाते है, भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिषी और कल्पवासी इन चार जातिके समस्त देवोंके स्वामी है, इसलिए 'महादेव' कहलाते है, प्राणिमात्रको सुखके देनेवाले है, इसलिए 'शंकर' कहलाते है, ज्ञानकी अपेक्षा समस्त पदार्थोंमें व्यापक है, इसलिए 'विष्णु' कहलाते है, ब्रह्म-स्वरूपके परम ज्ञायक है, इसलिए 'ब्रह्मा' कहलाते है, और जगत्के दुःखोंको हरनेवाले हैं, इसलिए 'हरि' कहलाते है । इत्यादि प्रकारसे वे अरहन्तदेव अनेक नामोंवाले है, तथापि अपने देवत्व लक्षणकी अपेक्षा एक ही है, अनेक नहीं है; क्योंकि, अनन्त गुणात्मक एक चेतनद्रव्य ही साधक-युक्तियोंसे सर्वमें समानरूपसे सिद्ध है ॥७३-७६॥

सिद्धपरमेष्ठीका स्वरूप

मूर्तिमद्देहनिर्मुक्तो मुक्तो लोकाग्रसंस्थितः ।

ज्ञानाद्यष्टगुणोपेत निष्कर्मा सिद्धसंज्ञकः ॥७७॥

जो मूर्तिमान् शरीरसे मुक्त हैं, आठों कर्मोंसे रहित है, लोकके अग्रभागमें स्थित है, ज्ञानादि आठ गुणोंसे सम्पन्न है, और कर्म-मल-कलंकसे रहित होनेके कारण निष्कर्मा है, उन्हें सिद्धपरमेष्ठी कहते हैं ॥७७॥

सिद्धोंके आठ गुण

कृत्स्नकर्मक्षयाज्ज्ञानं क्षायिक दर्शन पुनः ।

अत्यच्च सुखमात्मोत्थ वीर्यञ्चेति चतुष्टयम् ॥७८॥

सम्यक्त्वं चैव सूक्ष्मत्वमव्यावाधगुण स्वतः ।

अस्त्यगुरुलघुत्वं च सिद्धे चाष्टगुणा स्मृताः ॥७९॥

सम्पूर्ण ज्ञानावरणीयकर्मके क्षय हो जानेसे क्षायिक ज्ञान, समस्त दर्शनावरणीय कर्मके क्षय हो जानेसे क्षायिक दर्शन, समस्त मोहकर्मके क्षय हो जानेसे अतीन्द्रिय क्षायिक सुख, समस्त अन्तरायकर्मके क्षय हो जानेसे आत्मोत्पन्न क्षायिक वीर्य, तथा क्षायिक सम्यक्त्व, सूक्ष्मत्व, अव्यावाध और अगुरुलघुत्व ये आठ मुख्य गुण सिद्धपरमेष्ठीमें पाये जाते हैं ॥७८-७९॥

भावार्थ—वस्तुतः सिद्धपरमेष्ठीमें अनन्तगुण होते हैं, किन्तु आठ कर्मोंके क्षयसे प्राप्त होनेके कारण इन गुणोंको प्रधानता दी गई है ।

आचार्य, उपाध्याय और साधुपरमेष्ठोका स्वरूप

आचार्य. स्यादुपाध्याय साधुश्चेति त्रिधा मतः ।

स्युर्विशिष्टपदारूढास्त्रयोऽपि मुनिकुक्षराः ॥८०॥

अर्हन्त, सिद्ध परमेष्ठोके अतिरिक्त आचार्य, उपाध्याय और साधु ये तीन प्रकारके परमेष्ठी और भी होते हैं, यद्यपि बाह्यदृष्टिसे

तीनोंका वेष एक है, तथापि ये तीनों ही मुनिकुंजर विगिष्ट विगिष्ट पदोंपर आरूढ होनेके कारण उक्त सज्ञाओंके धारक है ॥८०॥

तीनों ही परमेष्ठियोंमें साधुपना समान है

एको हेतुः क्रियाप्येका वेषश्चैको बहिः समः ।

तपो द्वादशधा चैकं व्रतं चैकञ्च पञ्चधा ॥८१॥

त्रयोदशविध चापि चारित्रं समतैकधा ।

मूलोत्तरगुणाश्चैके सयमोज्ज्वेकधा मतः ॥८२॥

परीषहोपसर्गाणां सहनं च समं स्मृतम् ।

आहारादिविधिश्रैकश्चर्यास्थानासनादयः ॥८३॥

मार्गो मोक्षस्य सदृष्टिर्ज्ञानं चारित्रमात्मनः ।

रत्नत्रयं समं तेषामपि चान्तर्बहिःस्थितम् ॥८४॥

ध्याता ध्यानं च ध्येयं च ज्ञाता ज्ञानं च ज्ञेयसात् ।

चतुर्धाऽऽराधना चापि तुल्या क्रोधादिजिष्णुता ॥८५॥

आचार्य, उपाध्याय और साधु, इन तीनों परमेष्ठियोंका अन्तरंग कारण समान है, अर्थात् प्रत्याख्यानावरण कषायके क्षयोपशम सबके है, क्रिया भी तीनोंकी एक समान है, बाह्य वेष भी एक है, बारह प्रकारका तप भी तीनोंके समान है, पाँच प्रकारका महाव्रत धारण भी तीनोंके एक समान है, तेरह प्रकारके चारित्रका पालन भी समान है, समता भी समान है, मूलगुण और उत्तरगुण भी समान ही है, सयम भी समान है, परीषह और उपसर्गोंका सहना भी समान है, आहार आदिकी विधि भी तीनोंकी समान है, चर्या, स्थान, आसन आदि भी समान है, तीनोंका मोक्षमार्ग भी समान है, अन्तरंग और बहिरंग सम्यग्दर्शन, ज्ञान, चारित्रस्वरूप रत्नत्रय भी तीनोंके समान है, ध्याता, ध्यान, ध्येय, ज्ञाता, ज्ञान, ज्ञेय और

दर्शन, ज्ञान, चारित्र तथा तप ये चार आराधना भी समान है, क्रोधादि कषायोंका जीतना और उत्तम क्षमादि दश धर्मोंका धारण करना भी समान है ॥८१-८५॥

यद्यपि तीनों परमेष्ठियोकी अन्तरंग और बहिरगमें प्राय समता है, तथापि उनमें जो विशिष्ट पदोंको धारण करनेसे विशेषता है, उसे कहते हैं —

आचार्यपरमेष्ठीका विशिष्ट स्वरूप

आचार्योऽनादितो रूढेर्योगादपि निरुच्यते ।

पञ्चाचार परम्यः स आचारयति संयमी ॥८६॥

अपि क्षिन्ने व्रते साधोः पुन सन्धानमिच्छतः ।

तत्समावेशदानेन प्रायश्चित्तं प्रयच्छति ॥८७॥

आचार्य सज्ञा अनादिकालसे नियत है, क्योंकि, पञ्च परमेष्ठियोकी सत्ता अनादिकालीन है । निरुक्त्यर्थकी अपेक्षा भी आचार्य सज्ञा है । अर्थात् जो महासयमी साधु दूसरे मुनियोंको दर्शन, ज्ञान, चारित्र, तप और वीर्य —इन पञ्च आचारोंका आचरण कराता है, वह आचार्य कहलाता है । तथा, जिस किसी साधुके व्रत-भंग हो जाने पर यदि वह साधु उस व्रतको पुनः धारण करना चाहता है, तो आचार्य उस व्रतको फिरसे धारण कराते हुए उस साधुको प्रायश्चित्त देते हैं ॥८६-८७॥

उक्तव्रततप शीलसयमादिधरो गणी ।

नमस्यः स गुरुः साक्षात्तदन्यो न गुरुर्गणी ॥८८॥

जो ऊपर कहे गये व्रत, तप, शील, सयम आदिका धारण करनेवाला है, वही गणका स्वामी आचार्य कहा जाता है, और

वही नमस्कार करनेके योग्य है । इससे भिन्न स्वरूपका धारक भले ही गणका स्वामी हो तो भी आचार्य नहीं कहलायगा ॥८८॥

उपाध्याय परमेष्ठीका स्वरूप

उपाध्यायः समाधीयात् वादी स्याद्वादकोविदः ।
 वाग्मी वाग्व्रह्मसर्वज्ञः सिद्धान्तागमपारगः ॥८९॥
 कविर्वैत्यग्रसूत्राणां शब्दार्थैः सिद्धसाधनात् ।
 गमकोऽर्थस्य माधुर्ये धुर्यो वक्तृत्ववर्त्मनाम् ॥९०॥
 उपाध्यायत्वमित्यत्र श्रुताभ्यासो हि कारणम् ।
 यदध्येति स्वयं चापि शिष्यान्ध्यापयेद् गुरुः ॥९१॥
 शेषस्तत्र व्रतादीनां सर्वसाधारणो विधिः ।
 कुर्याद्धर्मोपदेशं स नाऽऽदेशं सूरिवत् क्वचित् ॥९२॥
 तेषामेवाश्रमं लिङ्गं सूरिणां सयमं तपः ।
 आश्रयेच्छुद्धचारित्र्यं पञ्चाचारं स शुद्धधीः ॥९३॥
 मूलोत्तरगुणानेव यथोक्तानाचरेच्चिरम् ।
 परीपहोपसर्गाणं विजयी स भवेद् वशी ॥९४॥
 अत्रातिविस्तरेणालं नूनमन्तर्बहिर्मुनेः ।
 शुद्धवेपधरो श्रीमान् निर्ग्रन्थः स गुणाग्रणी ॥९५॥

शकाकारोके प्रश्नोंका समाधान करनेवाले, वाद अर्थात् शास्त्रार्थ करनेवाले, स्याद्वादके रहस्यके जानकार, वचन बोलनेमें चतुर, शब्द ब्रह्मके सर्वज्ञ, सिद्धान्तशास्त्रके पारगामी, वृत्ति-प्रधान सूत्रोंके विद्वान्, शब्द और अर्थसे उनकी सिद्धि करनेवाले, अर्थमें माधुर्य लानेवाले, वक्तृत्वकला-विशारदोंके अग्रगामी, इत्यादि गुणोंके धारक उपाध्याय परमेष्ठी होते हैं । उपाध्याय होनेमें मुख्य कारण शास्त्रोंका अभ्यास है । जो गुरुजन स्वयं शास्त्रोंका अभ्ययन करते

है, तथा जो शिष्योंको उनका अध्यापन कराते हैं, वे उपाध्याय कहलाते हैं। उपाध्यायमें पढ़ने-पढ़ानेके सिवाय शेष व्रतादिकोंकी पालनादि विधि मुनियोंके समान साधारण है। उपाध्याय परमेष्ठी धर्मका उपदेश कर सकते हैं, परन्तु आचार्यके समान धर्मका आदेश नहीं कर सकते। आचार्योंका जो आश्रम, लिंग, सयम और तप बतलाया गया है, वही उपाध्यायोका होता है। वे शुद्ध-बुद्धि उपाध्याय शुद्ध चारित्र और पंचाचारोंको भी आचरण करते हैं, परभागमोक्त मूलगुण और उत्तरगुणोंको भी चिरकाल तक आचरण करते हैं, वे वशी अर्थात् इन्द्रियोंको वशमे करनेवाले जितेन्द्रिय परीषह और उपसर्गोंको भी विजय करते हैं। यहाँ पर बहुत विस्तार न कर सक्षेपमें इतना ही कहना पर्याप्त है कि उपाध्याय परमेष्ठी निश्चयसे मुनिके समान ही अन्तरंग और बाह्यमें शुद्ध वीतराग वेषके धारक होते हैं तथा बुद्धिमान्, निष्परिग्रह और गुणोंमें सर्वश्रेष्ठ होते हैं ॥८९-९५॥

साधुपरमेष्ठीका स्वरूप

मार्गो मोक्षस्य चारित्र तत्सद्भक्तिपुर सरम् ।
 साधयत्यात्मसिद्धयर्थं साधुरन्वर्थसङ्गः ॥६६॥
 नोच्याध्याय यमी किञ्चिद्धस्तपादादिसङ्ग्या ।
 न किञ्चिद्दर्शयेत्स्वस्थो मनसापि न चिन्तयेत् ॥६७॥
 आस्ते स शुद्धमात्मानमास्तिधनुवानश्च परम् ।
 स्तिमितान्तर्बहिस्तुल्यो निस्तरङ्गाब्धिवन्मुनिः ॥६८॥
 नादेश नोपदेशं वा नादिशेत् स मनागपि ।
 स्वर्गापवर्गमार्गस्य तद्विपक्षस्य कि पुनः ॥६९॥

इस प्रकार सासारिक उत्तमोत्तम पदोंको और लोकोत्तर तीर्थंकर पदको प्राप्त होकर सम्यग्दृष्टि जीव अन्तमें अजर, अमर, अक्षय, अव्याबाध, शोक, भय, और शकासे अतीत, 'अनन्त-ज्ञान-सुखसे सम्पन्न निर्मल शिव पदको प्राप्त होते हैं ॥११४॥

उपसंहार

देवेन्द्रचक्रमहिमानममेयमानं

राजेन्द्रचक्रमवनीन्द्रशिरोऽर्चनीयम् ।

धर्मेन्द्रचक्रमधरीकृतसर्वलोक

लब्ध्वा शिव च जिनभक्तिरूपैति भव्य ॥११५॥

जिनेन्द्र देवका भक्त भव्य सम्यग्दृष्टि जीव देवेन्द्रोके समूहकी अपरिमित महामहिमाको, मुकुट-वद्ध राजाओंके मस्तकोंसे अर्चनीय चक्रवर्तीके चकरत्नको और सर्व लोकको अधरीकृत करनेवाले या अपना आराधक बनानेवाले धर्मेन्द्र चक्रको अर्थात् तीर्थङ्कर पदको पारकरके अन्तमें शिवपदको प्राप्त करता है ॥११५॥

भावार्थ—सम्यग्दर्शनके रत्नत्रयरूप धर्मका मूल है । इसकी महिमा अनिवर्चनीय है । इसको प्राप्त कर लेनेके पश्चात् जीव उत्तरोत्तर आत्म-विकास करता हुआ सभी सासारिक अभ्युदय-सुखोंको पाकर अन्तमें परम निश्रेयसरूप मोक्ष-सुखको प्राप्त करता है ।

इस प्रकार सम्यग्दर्शनका वर्णन करनेवाला द्वितीय अध्याय समाप्त हुआ ॥२॥



• तृतीय अध्याय : संचित सार •

सर्वप्रथम धर्मके दूसरे भेद सम्यग्ज्ञानका और उसके मति, श्रुत, अवधि, मनःपर्यय और केवलज्ञान इन पाँच भेदोंका स्वरूप बतला करके अन्तमें बतलाया गया है कि सम्यग्ज्ञान ही ससाररूपी मरुस्थलीमें दुःखरूपी अग्निसे सतप्त प्राणियोंको अमृतरूप जलसे तृप्त करनेवाला है। जबतक जीवके भीतर ज्ञानरूप सूर्यका उदय नहीं होता, तब तक ही समस्त जगत् अज्ञानरूप अन्धकारसे आच्छादित रहता है। किन्तु ज्ञानके प्रकट होते ही अज्ञानान्धकारका विनाश हो जाता है। सम्यग्ज्ञान ही इन्द्रियरूप चंचल मृगोको बाँधनेके लिए दृढ़ पाशके समान है, चंचल और कुटिल चित्तरूपी सर्पको वशमें करनेके लिए गारुड मन्त्रके समान है, इसलिए सम्यग्ज्ञानको प्राप्त करनेका प्रयत्न करना चाहिए। सम्यग्ज्ञानकी महिमा बतलाते हुए कहा गया है कि अज्ञानी जीव कोटि जन्म तप करके जितने कर्मोंका विनाश करता है, सम्यग्ज्ञानी जीव उससे भी असंख्यात गुणित कर्मोंका क्षय निमेष मात्रमें या आधे क्षणमें कर देता है। जिन लौकिक कार्योंको करते हुए अज्ञानी जीव कर्मोंका बन्ध करता है उन्हीं कार्योंको करते हुए सम्यग्ज्ञानी जीव कर्मोंकी निर्जरा (विनाश) करता है। अज्ञानी साधु चिरकाल तक तपस्या करते हुए भी अपनी आत्माको कर्मोंसे बाँधता है किन्तु ज्ञानी साधु बाहरी तपश्चरणादि नहीं करते हुए भी अपने आपको कर्म-बन्धनोसे मुक्त करता रहता है। इसलिए मनुष्यको सम्यग्ज्ञान प्राप्त करनेका निरन्तर प्रयत्न करते रहना चाहिए।

तृतीय अध्याय

सम्यग्ज्ञानका स्वरूप

त्रिकालगोचरानन्तगुणपर्यायसंयुताः ।

यत्र भावाः स्फुरन्त्युच्चैस्तज्ज्ञान ज्ञानिनां मतम् ॥१॥

जिसमें भूत, भविष्यत् और वर्तमान कालके विषयभूत अनन्त गुण-पर्यायोंसे संयुक्त पदार्थ अतिशयताके साथ प्रतिभासित होते हैं, उसे ज्ञानी पुरुषोंने ज्ञान कहा है ॥१॥

ध्रौव्यादिकलितैर्भावैर्निर्भरं कलितं जगत् ।

चिन्तित युगपद्यत्र तज्ज्ञान योगि-लोचनम् ॥२॥

ध्रौव्य, उत्पाद और व्ययसे संयुक्त पदार्थोंसे ठसाठस भरा हुआ यह जगत् जिस ज्ञानमें युगपत् प्रतिबिम्बित हो, वही सच्चा ज्ञान है, जो कि योगिजनोंके नेत्रके समान है ॥२॥

सम्यग्ज्ञानके भेद

सतिश्रुतावधिज्ञान मनःपर्ययकेवलम् ।

तद्विद्य सान्वयैर्भेदे पञ्चधेति प्रकल्पितम् ॥३॥

वह ज्ञान मातृ, श्रुत, अवधि, मन पर्यय और केवल, इन सान्वयी (सकारणक) भेदोंसे पाँच प्रकारका कल्पना किया गया है ॥३॥

भावार्थ—वास्तवमें ज्ञानसामान्य एक ही है, किन्तु कर्मके क्षय-क्षयोपशमादिके निमित्तसे उसके पाँच भेद हो जाते हैं । जो

ज्ञान स्पर्शन, रसना आदि पाँचो इन्द्रियोसे तथा मनसे उत्पन्न होता है, उसे मतिज्ञान कहते हैं। मतिज्ञानसे जाने हुए पदार्थकी मनके द्वारा उत्तरोत्तर विशेषताओंके जाननेवाले ज्ञानको श्रुतज्ञान कहते हैं, समस्त शास्त्रज्ञान इसी श्रुतज्ञानके अन्तर्गत जानना चाहिए। देशान्तरित (दूरदेशवर्ती), कालान्तरित (भूत-भविष्यत्कालवर्ती) और सूक्ष्म पदार्थोंके द्रव्य, क्षेत्र, काल, भावकी मर्यादासे जाननेवाले ज्ञानको अवधि ज्ञान कहते हैं। दूसरे व्यक्तिके द्वारा मनसे विचारी गई बातके जान लेनेको मन-पर्ययज्ञान कहते हैं। त्रिलोक और त्रिकालवर्ती समस्त पदार्थोंके हस्तामलकवत् प्रत्यक्ष जाननेको केवलज्ञान कहते हैं।

मतिज्ञानका स्वरूप

अवग्रहादिभिर्भेदैर्बद्धाद्यन्तर्भवैः परैः ।

पट्त्रिंशत्त्रिंशतं प्राहुर्मतिज्ञानं प्रपञ्चतः ॥४॥

अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणा तथा बहु, बहुविध आदि बारह भेदोंके विस्तारसे मतिज्ञानके तीन सौ छत्तीस ३३६ भेद कहे गये हैं ॥४॥

विशेषार्थ—इन्द्रियोका पदार्थके साथ साक्षात्कार होने पर उसका जो ग्रहण होता है, उसे अवग्रह कहते हैं। जैसे किसीको दूरसे आता हुआ देखकर यह जानना कि मनुष्य आ रहा है। तदनन्तर यह मनुष्य दक्षिणी है कि उत्तरी है, इस प्रकारसे विशेष जाननेकी जो इच्छा होती है, उसे ईहा कहते हैं। तदनन्तर उसके आकार-प्रकार, बात-चीत आदिके द्वारा यह निश्चय करना कि यह उत्तरी ही है, इसे अवाय कहते हैं। तथा अवायसे निश्चय की गई बातके आगामी कालमें नहीं भूलनेको धारणा कहते हैं। ये चारों

प्रकारके ज्ञान स्पर्शन, रसना, घ्राण, चक्षु, श्रोत्र इन्द्रिय और मनसे उत्पन्न होते हैं। इस प्रकार चारों ज्ञानोंके २४ भेद हो जाते हैं। पुन प्रत्येक प्रकारका ज्ञान बहु, बहुविध, अल्प, अल्पविध, क्षिप्र, अक्षिप्र, निःसृत, अनि नृत, उक्त, अनुक्त, ध्रुव और अध्रुवरूप होता है। इस प्रकार उक्त चौबीसों प्रकारके ज्ञानके बहु-बहुविध आदि बारह प्रकारके पदार्थोंको जाननेसे २८८ भेद हो जाते हैं। ये सब भेद व्यक्त पदार्थोंके होते हैं। किन्तु जो पदार्थ व्यक्त नहीं होता, उसका ज्ञान केवल अवग्रहरूप ही होता है, ईहादिरूप नहीं। तथा वह अवग्रहरूप भी ज्ञान चक्षुरिन्द्रिय और मनसे नहीं होता है, किन्तु शेष चार इन्द्रियोसे होता है। ये चारों इन्द्रियोसे उत्पन्न हुआ अवग्रहज्ञान बहु-बहुविध आदि बारह प्रकारके पदार्थोंको जानता है अतएव बारहको चारसे गुणित करने पर ४८ भेद हो जाते हैं। इन्हें पहले बतलाये गये २८८ में जोड़ देने पर मति-ज्ञानके ३३६ भेद हो जाते हैं।

यहाँ इतना अवश्य जान लेना चाहिए कि जिस जीवके चित्तकी विशुद्धि जितनी अधिक होगी, वह उतना ही स्पष्ट और अधिक काल तक स्थिर रहनेवाले ज्ञानका धारक होगा।

श्रुतज्ञानका स्वरूप

प्रसूत बहुधाऽनेकैरङ्गपूर्वैः प्रकीर्णकैः ।

स्याच्छब्दलान्छित तद्धि श्रुतज्ञानमनेकधा ॥५॥

आचारादि ग्यारह अंग, उत्पादपूर्व आदि चौदह पूर्व और सामायिक आदि चौदह प्रकीर्णक भेदोंकी अपेक्षा बहुत प्रकारसे विस्तृत 'स्यात्' शब्दसे चिह्नित श्रुतज्ञान अनेक प्रकारका है ॥५॥

विशेषार्थ—मतिज्ञानसे जाने हुए पदार्थके विषयमें, या उसके सम्बन्धसे अन्य पदार्थके विषयमें जो विशेष चिन्तनात्मक ज्ञान होता है, उसे श्रुतज्ञान कहते हैं। उसके मूलमें दो भेद हैं—अंगबाह्य और अंगप्रविष्ट। अंग प्रविष्टके १२ भेद हैं—आचाराग, सूत्रकृताग, स्थानाग, समवायाग, व्याख्याप्रज्ञप्ति, ज्ञातृधर्मकथा, उपासकाध्ययन, अन्त कृद्दशाग, अनुत्तरौपपादिकदशाग, प्रश्नव्याकरणाग, विपाकसूत्राग और दृष्टिवादाग। इनमें दृष्टिवाद अगके भी अनेक भेद-प्रभेद हैं। उनमें पूर्वगतके उत्पादपूर्व आदि १४ भेद होते हैं। श्रुतज्ञानके दूसरे भेद अंगबाह्यके भी १४ भेद हैं—सामायिक, चतुर्विंशतिस्तव, वन्दना, प्रतिक्रमण, वैयक्तिक, कृतिकर्म, दशवैकालिक, उत्तराध्ययन, कल्पव्यवहार, कल्पाकल्प्य, महाकल्प्य, पुण्डरीक, महापुण्डरीक और निषिद्धिका। इन सबके स्वरूपका विस्तार तत्त्वार्थ राजवार्तिकके प्रथम अध्याय और गो० जीवकाण्ड की ज्ञानमार्गणामें किया गया है। सो वहाँसे जानना चाहिए। ये सब द्रव्यश्रुतज्ञानके भेद हैं। भावश्रुतज्ञानके पर्याय, पर्यायसमास आदि २० भेद होते हैं, उन्हें भी गो० जीवकाण्डकी ज्ञानमार्गणासे ही जानना चाहिए। विषय विभागकी दृष्टिसे श्रुतज्ञानके चार भेद किये गये हैं—प्रथमानुयोग, करणानुयोग, चरणानुयोग और द्रव्यानुयोग। पुण्य-पापका फल बतलानेवाले कथानक, चरित, पुराण आदिके वर्णन करनेवाले अनुयोगको प्रथमानुयोग कहते हैं। लोक-अलोकका विभाग, युगोका परिवर्तन और जतुर्गतिरूप ससारका वर्णन करनेवाले अनुयोगको करणानुयोग कहते हैं। मुनि और श्रावकके आचार धर्मका वर्णन करनेवाले अनुयोगको चरणानुयोग

कहते हैं। जीव-अजीव आदि छह द्रव्योंके, सप्त तत्त्वोंके और बन्ध-मोक्षके वर्णन करनेवाले अनुयोगको द्रव्यानुयोग कहते हैं। आगम, स्मृति, पुराण, श्रुति, सूत्र, शास्त्र आदिके ज्ञानको श्रुत-ज्ञानके ही अन्तर्गत जानना चाहिए। जैन तत्त्वज्ञानका सर्वकथन नयवादके आश्रयसे किया गया है, इस दृष्टिसे उसे स्याद्वाद कहा जाता है। जो पदार्थ द्रव्यदृष्टिसे नित्यरूप है, वही पर्याय-दृष्टिसे अनित्यरूप है, इस आपेक्षिक कथनको ही स्याद्वाद कहते हैं। इसी का दूसरा नाम अनेकान्तवाद है।

अवधिज्ञानका स्वरूप

देवनारकयोर्ज्ञेयस्त्ववधिर्भवसम्भवः ।

पट्विकल्पश्च शेपाणां क्षयोपशमलक्षणः ॥६॥

देव और नारकी जीवोंके तो अवधिज्ञान भवके निमित्तसे ही उत्पन्न होता है, उसे बाह्य अन्य कारणोंकी अपेक्षा नहीं होती है। मनुष्य और तिर्यञ्चोंके जो अवधिज्ञान होता है वह क्षयोपशमके निमित्तसे होता है और उसके छह भेद होते हैं— १ अनुगामी, २ अननुगामी, ३ वर्धमान, ४ हीयमान, ५ अवस्थित और ६ अनवस्थित ॥६॥

विशेषार्थ—जिस ज्ञानके द्वारा भूत-भविष्यत् कालकी सीमित बातोंको तथा दूर-क्षेत्रकी परिमित वस्तुओंको जान सके, उसे अवधि-ज्ञान कहते हैं। वह अनुगामी आदिके भेदसे छह प्रकारका होता है। उनका स्वरूप इस प्रकार है—भवान्तरमें साथ जानेवाले अवधि-ज्ञानको अनुगामी कहते हैं। भवान्तरमें साथ नहीं जानेवाले

अवधिज्ञानको अननुगामी कहते हैं । जो अवधिज्ञान उत्पन्न होनेके पश्चात् उत्तरोत्तर बढ़ता जावे, उसे वर्धमान कहते हैं । जो उत्पन्न होनेके पश्चात् उत्तरोत्तर घटता जावे उसे हीयमान कहते हैं । जो अवधिज्ञान उत्पन्न होनेके पश्चात् न घटे और न बढ़े, किन्तु उस भवके अन्त तक ज्यो का त्यो बना रहे, उसे अवस्थित अवधिज्ञान कहते हैं । कभी घटनेवाले और कभी बढ़नेवाले अवधिज्ञानको अनवस्थित अवधिज्ञान कहते हैं । देव-नारकियोंके अवधिज्ञान यत् उस भवके निमित्तसे उत्पन्न होता है, अतः उसे भवप्रत्यय अवधिज्ञान कहते हैं और वह प्रत्येक देव और नारकीके नियमसे होता है, मनुष्य तिर्य-ञ्चोके वह सर्वके नहीं होता, किन्तु जिसके अवधिज्ञानावरण कर्मका क्षयोपगम होगा, उसीके होगा ।

मनःपर्यय ज्ञानका स्वरूप

ऋजुविपुल इत्येवं स्यान्मनःपर्ययो द्विधा ।

विशुद्धप्रतिपाताभ्यां तद्विशेषोऽवगम्यताम् ॥७॥

ऋजुमति और विपुलमतिके भेदसे मनःपर्ययज्ञान दो प्रकारका है । इन दोनोंमें विशुद्धि और अप्रतिपातकी अपेक्षा भेद जानना चाहिए । अर्थात् ऋजुमतिकी अपेक्षा विपुलमति मनःपर्ययज्ञान अधिक विशुद्धियुक्त है, ऋजुमति मनःपर्ययज्ञान होकर छूट भी जाता है, किन्तु विपुलमतिमनःपर्ययज्ञान अप्रतिपाती है, छूटता नहीं है, किन्तु उस जीवके उसी भवमें केवलज्ञान उत्पन्न होता है ॥७॥

विशेषार्थ—दुसरेके मनकी बातके जाननेवाले ज्ञानको मनः-पर्ययज्ञान कहते हैं । इसके दो भेद हैं—ऋजुमति और विपुल-

मति । जो दूसरेके मनमें स्थित सीधी-सादी सरल बातको जाने, उसे ऋजुमति मनःपर्ययज्ञान कहते हैं । और जो दूसरेके मनकी कुटिलसे कुटिल बातको भी जान लेवे उसे विपुलमति मनःपर्ययज्ञान कहते हैं । यह मन पर्ययज्ञान महान् संयमके धारक साधुओके ही होता है । उसमें भी विपुलमति मनःपर्ययज्ञान तो तद्भवमोक्षगामी जीवके ही होता है, इसीलिए उसे अप्रतिपाती कहते हैं ।

केवलज्ञानका स्वरूप

अशेषद्रव्यपर्यायविषय विश्वलोचनम् ।

अनन्तमेकमस्यैव केवल कीर्तितं बुधै ॥८॥

जो समस्त द्रव्योंके अनन्त पर्यायोको जाननेवाला है, सर्व विश्वके देखनेको नेत्र समान है, अनन्त है, एक है, अतीन्द्रिय है, उसे विद्वानोंने केवलज्ञान कहा है ॥८॥

कल्पनातीतमभ्रान्त स्वपरार्थावभासकम् ।

जगज्ज्योतिरसन्दिग्धमनन्तं सर्वदोदितम् ॥९॥

वह केवलज्ञान कल्पनातीत है, भ्रान्ति-रहित है, स्व और पर पदार्थोंका निश्चय करानेवाला है, जगत्प्रकाशक है, सन्देह-रहित है, अनन्त है और सदा काल उदयरूप है, अर्थात् इसका किसी समयमें किसी प्रकारसे भी अभाव नहीं होता है ॥९॥

अनन्तानन्तभागेऽपि यस्य लोकश्चराचरः ।

अलोकश्च स्फुरत्युच्चैस्तज्ज्योतिर्योगिनां मतम् ॥१०॥

जिस केवलज्ञानके अनन्तानन्त भाग करने पर भी यह चराचर लोकाकाश और अलोकाकाश बहुत अच्छी तरह प्रतिभासित होता

है, ऐसा यह केवलज्ञान योगीश्वरोकी ज्योतिरूप कहा गया है ॥१०॥

भावार्थ—केवलज्ञानमें समस्त लोक-अलोक प्रतिबिम्बित होते हैं और यह महायोगियोंके ही होता है ।

अगम्य यन्मृगाङ्कस्य दुर्भेद्य यद्वरेपि ।

तद्दुर्बोध्योद्धतं ध्वान्त ज्ञानभेद्य प्रकीर्तितम् ॥११॥

जो मिथ्याज्ञानरूप उत्कट अन्धकार चन्द्रके अगम्य है और सूर्यसे भी दुर्भेद्य है, वह सम्यग्ज्ञानसे ही नष्ट किया जाता है ॥११॥

प्रमाण और नयका स्वरूप

वस्तुनोऽनन्तधर्मस्य प्रमाणव्यञ्जितात्मनः ।

एकदेशस्य नेता यः स नयोऽनेकधा मतः ॥१२॥

अनन्त धर्मात्मक वस्तुका पूर्णस्वरूप प्रमाणसे अर्थात् सम्यग्ज्ञानसे जाना जाता है और उसके एक एक धर्मका ज्ञान करानेवाले ज्ञानाशको नय कहते हैं । वह नय द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक के भेदसे अनेक प्रकारका है ॥१२॥

भावार्थ—प्रत्येक वस्तुमें अनन्त धर्म होते हैं, उन सर्व धर्मों से सयुक्त अखण्ड, वस्तुके ग्रहण करनेवाले ज्ञानको प्रमाण कहते हैं । और उस वस्तुके एक धर्मके जाननेवाले ज्ञानको नय कहते हैं । उस नयके मूलमें दो भेद हैं—द्रव्यार्थिकनय और पर्यायार्थिक नय । जो वस्तुके वस्तुत्व या अन्वयरूप द्रव्यको विषय करे, उसे द्रव्यार्थिक नय कहते हैं और वस्तुकी पर्याय अर्थात् बदलने वाली अवस्थाओंको विषय करे, उसे पर्यायार्थिक नय कहते हैं ।

इन दोनों नयोके भी उत्तरभेद अनेक होते हैं, उन्हें नयचक्र या आलापपद्धतिसे जानना चाहिए ।

दुःखज्वलनतप्ताना ससारोग्रमरुस्थले ।

विज्ञानमेव जन्तूना सुधासुप्रोणनक्षमः ॥१३॥

इस ससाररूपी उग्र मरुस्थलमें दुःखरूपी अग्निसे सतप्त जीवों को यह सत्यार्थ ज्ञान ही अमृतरूपी जलसे तृप्त करनेके लिए समर्थ है, अर्थात् ससारके दुःख मिटानेवाला सम्यग्ज्ञान ही है ॥१३॥

निरालोक जगत्सर्वमज्ञानविमिराहतम् ।

तावदास्ते उदेत्युच्चैर्न यावज्ज्ञानभास्करः ॥१४॥

जबतक ज्ञानरूपी सूर्यका सातिशय उदय नहीं होता है, तभी तक यह समस्त जगत् अज्ञानरूपी अन्धकारसे आच्छादित रहता है, किन्तु ज्ञानके प्रकट होते ही अज्ञानका विनाश हो जाता है ॥१४॥

बोध एव दृढ पाशो हृषीकमृगबन्धने ।

गारुडश्च महामन्त्रश्चित्तभोगिविनिग्रहे ॥१५॥

इन्द्रियरूप मृगोंको बाँधनेके लिए ज्ञान ही एक दृढ पाश है, क्योंकि ज्ञानके बिना इन्द्रियाँ बशमें नहीं होतीं । तथा चित्तरूपी सर्पका निग्रह करनेके लिए ज्ञान ही एकमात्र गारुडमहामन्त्र है क्योंकि ज्ञानसे ही मन बशीभूत होता है ॥१५॥

निशात विद्धि निस्त्रिशं भवारातिनिपातने ।

तृतीयमथवा नेत्र विश्वतत्त्वप्रकाशने ॥१६॥

ज्ञान ही तो ससाररूपी शत्रुके नष्ट करनेके लिए तीक्ष्ण खड्ग है और ज्ञान ही समस्त तत्त्वोंको प्रकाशित करनेके लिए तीसरा नेत्र है ॥१६॥

जिस योगीका समस्त आचरण ज्ञानपूर्वक होता है, उसके किसी भी कालमें कर्म-बन्ध नहीं होता है ॥२१॥

यत्र बालश्चरत्यस्मिन् पथि तत्रैव पण्डितः ।

बालः स्वमपि बध्नाति मुच्यते तत्त्वविद् ध्रुवम् ॥२२॥

जिस मार्ग पर अज्ञानी पुरुष चलता है, उसी मार्ग पर ज्ञानी पुरुष भी चलता है । परन्तु अज्ञानी तो अपने आपको बंधता है और तत्त्वज्ञानी निश्चयसे बन्ध-रहित हो जाता है, यह सब ज्ञानका ही माहात्म्य है ॥२२॥

इस प्रकार सम्यग्ज्ञानका वर्णन करनेवाला तीसरा अध्याय समाप्त हुआ ।

० चतुर्थ अध्याय : संचित सार •

सम्यग्ज्ञान प्राप्त करनेके पश्चात् सम्यक्चारित्रको धारण करनेकी आवश्यकता बतलाई गई है, क्योंकि जब तक सदाचारका पालन नहीं किया जायगा, तब तक कोरा ज्ञान निरर्थक रहेगा। चारित्र-पालन करनेके लिए आवश्यक है कि मनुष्य हिंसा, झूठ, चोरी, कुशील और परिग्रह इन पाँचों पापोंका यावज्जीवनके लिए सर्वथा त्याग करे। यदि वह किन ही कारणोंसे पाँचों पापोंके सर्वथा त्याग करनेके लिए अपनेको असमर्थ पावे, तो कमसे कम स्थूल हिंसा का त्याग तो अवश्य करे, अर्थात् संकल्पपूर्वक किसी भी त्रस प्राणी को न मारे। क्योंकि मनुष्यके हृदयमें जब दूसरेको मारनेका क्रूर भाव उत्पन्न होता है, उसी समय उसकी स्वाभाविक शान्तिका विनाश एव आत्माका हनन होता है, फिर पीछे चाहे अन्य प्राणी की हिंसा हो, या न हो। हिंसा क्या वस्तु है, कौन सी हिंसा महान् दुष्फल देती है और कौन सी अल्पफल देती है इत्यादि बातोंका बहुत सुन्दर विवेचन इस अध्यायमें किया गया है और अन्तमें बतलाया गया है कि अहिंसाकी रक्षाके लिए न मनुष्यको झूठ बोलना चाहिए, न चोरी करना चाहिए, न व्यभिचार करना चाहिए और न परिग्रहका सचय ही करना चाहिए। तथा हिंसाके पापसे बचनेके लिए यह अत्यन्त आवश्यक है कि वह मांस न खाये, मद्य न पीवे और हिंसाजन्य पदार्थोंका सेवन न करे, न उन फलोंको ही खाये, जिनके भीतर त्रस जीव स्पष्ट दृष्टिगोचर होते हैं।

अहिंसाकी रक्षाके लिए रात्रि-भोजनका त्याग भी आवश्यक है । रात्रि भोजन करनेमें किस प्रकार द्रव्य हिंसा और भाव हिंसाकी प्रचुरता है, इसका बहुत सुन्दर एव सयुक्तिक विवेचन किया गया है और साथ ही रात्रि-भोजन करनेसे कैसे-कैसे शारीरिक रोग आदि होते हैं यह भी बतलाया गया है । इस प्रकार अहिंसा व्रतका विस्तारके साथ वर्णन करनेके अनन्तर सत्य, अचौर्य, ब्रह्मचर्य और अपरिग्रह व्रतका वर्णन किया गया है । तदनन्तर तीन गुणव्रत और चार शिक्षाव्रतका स्वरूप निरूपण करके श्रावकको उक्त-व्रतोंके धारण करनेका उपदेश दिया गया है ।

अन्तमें श्रावकके लिए अत्यन्त आवश्यक सन्यास धर्मका उपदेश देते हुए कहा गया है कि समाधिमरण ही जीवन भरकी तपस्याका फल है, इसके द्वारा ही जीव ससार-समुद्रसे पार होता है, इसलिए जब वह देखे कि मेरा शरीर जीर्ण हो गया है, इन्द्रियो बराबर अपना काम नहीं करती हैं और धर्म-पालन करना असम्भव हो रहा है, तब वह शरीरसे ममत्व छोड़ कर वीरतापूर्वक उसके परित्यागके लिए तैयार हो । पश्चात् समाधिमरणकी विधि बतला कर कहा गया है कि इसके द्वारा ही जीव परम निर्वाणको प्राप्त होता है ।

श्रावक घरमें रहते हुए किस प्रकार अपने आत्मिक गुणोंका विकास करता है, यह बतलाते हुए उसके ११ पदोंका भी स्वरूप इस अध्यायके अन्तमें दिया गया है । इस प्रकार चारित्रिक दो भेदोंसे देशचारित्रिका वर्णन इस अध्यायमें किया गया है ।



चतुर्थ अध्याय

विगलितदर्शनमोहैः समञ्जसज्ञानविदिततत्त्वार्थैः ।

नित्यमपि निःप्रकम्पैः सम्यक्चारित्रमालम्ब्यम् ॥१॥

जिन्होने दर्शनमोहनीय कर्म नष्ट कर दिया है, और सम्यग्ज्ञानसे जीवादि तत्त्वके अर्थको जान लिया है ऐसे दृढचित्त पुरुषोके द्वारा सम्यक् चारित्र अवलम्बन करनेके योग्य है ॥१॥

न हि सम्यग्व्यपदेशं चरित्रमज्ञानपूर्वकं लभते ।

ज्ञानानन्तरमुक्त चारित्राराधनं तस्मात् ॥२॥

अज्ञानपूर्वक जो चारित्र होता है, वह सम्यक् नामको नहीं पाता है, अर्थात् सम्यक्चारित्र नहीं कहला सकता । इसलिए सम्यग्ज्ञानके पश्चात् चारित्रका आराधन आवश्यक माना गया है ॥२॥

चारित्र भवति यतः समस्तसावध्ययोगपरिहरणात् ।

सकलकषायविमुक्तं विशदमुदासीनमात्मरूपं तत् ॥३॥

यत समस्त पाप-योगके परिहारसे सकल कषाय-रहित, निर्मल और पर-पदार्थोंमें उपेक्षारूप चारित्र होता है, अतः वह आत्माका स्वरूप है ॥३॥

भाचार्थ—समस्त पाप क्रियाओंको छोड़कर और पर पदार्थोंमें राग-द्वेष न करके उदासीन या माध्यस्थ्यभावके अगीकार करनेको चारित्र कहते हैं ।

हिंसातोऽनृतवचनात्स्तेयादब्रह्मत. परिग्रहतः ।

कात्स्न्यैकदेशविरतेश्चारित्रं जायते द्विविधम् ॥४॥

हिंसासे, असत्यवचनसे, चोरीसे, कुशीलसे और परिग्रहसे सर्वदेश विरति और एकदेश विरतिरूप दो प्रकारका चारित्र होता है ॥४॥

भावार्थ—पाँचों पापोंके यावज्जीवन सर्वथा त्यागको सकल-चारित्र कहते हैं और एक देशत्याग करनेको देशचारित्र कहते हैं ।

निरतः कास्त्र्यनिवृत्तौ भवति यतिः समयसारभूतोऽयम् ।

या त्वेकदेशविरतिर्निरतस्तस्यामुपासको भवति ॥५॥

सर्वदेशविरतिमें निरत यति होता है, यह साधु समयसार-स्वरूप है, अर्थात् सच्चा साधु-जीवन ही जैनधर्मका परम आदर्श है, और जो एकदेशविरतिमें निरत है, वह श्रावक कहलाता है ॥५॥

भावार्थ—पाँचों पापोंका सम्पूर्णरूपसे त्यागकर सकलचारित्र-का धारण करनेवाला मुनि कहलाता है और उनका एक देश या स्थूल रूपसे त्यागकर देश-चारित्रका धारक श्रावक कहलाता है । श्रावकोंके व्रत बारह होते हैं—५ अणुव्रत, ३ गुणव्रत और ४ शिक्षाव्रत । आगे उनका क्रमशः वर्णन किया गया है ।

आत्मपरिणामहिसनहेतुत्वात्सर्वहिंसैतत् ।

अनृतवचनादि केवलमुदाहृत शिष्यबोधाय ॥६॥

आत्माके शुद्धोपयोग रूप परिणामोंके घात करनेके कारण असत्य वचनादि सर्व पाप हिंसारूप ही हैं । असत्य वचनादि पापोंका भेद-कथन तो केवल शिष्योंको समझानेके लिए ही किया गया है ॥६॥

भावार्थ—यदि वास्तवमें देखा जाय, तो झूठ, चोरी आदि सभी पाप हिंसाके ही अन्तर्गत हैं । उनका पापरूपसे पृथक् उपदेश तो मन्दबुद्धि लोगोंको समझानेके लिए ही दिया गया है ।

यत्खलु कषाययोगात् प्राणानां द्रव्य-भावरूपाणाम् ।

व्यपरोपणस्य करण सुनिश्चिता भवति सा हिंसा ॥७॥

कषायरूप परिणत हुए मन-वचन-कायके योगसे जो द्रव्य और भावरूप दो प्रकारके प्राणोंका घात किया जाता है, वह निश्चयतः हिंसा है ॥७॥

भावार्थ—जिस पुरुषके मन, वचन और कायमें क्रोधादि कषाय प्रकट होते हैं, उसके शुद्धोपयोगरूप भावप्राणोंका घात पहले होता है, क्योंकि कषायोंके प्रादुर्भावसे भावप्राणका हनन होता है, यह प्रथम हिंसा है । पश्चात् यदि कषायोंकी तीव्रतासे, दीर्घ श्वासोच्छ्वाससे अथवा हस्त-पादादिकसे वह अपने अगको कष्ट पहुँचाता है या आत्मघात कर लेता है, तो उसके द्रव्य प्राणों का घात होता है, यह दूसरी हिंसा है । पुन उसके कहे हुए मर्म-भेदी कुवचनादिसे या हास्यादिसे किसी पुरुषके अन्तरगमें पीड़ा होती है और उसके भावप्राणोंका घात होता है तो यह तीसरी हिंसा है । और अन्तमे उसकी तीव्र कषायसे विवक्षित पुरुषको जो शारीरिक पीड़ा पहुँचाई जाती है, उसे परद्रव्य-प्राण-व्यपरोपण कहते हैं, यह चौथी हिंसा है । कहनेका सार यह है कि कषायके वश होकर अपने और परके भावप्राण एवं द्रव्य-प्राण का घात करना हिंसा है और उस हिंसाके चार भेद होते हैं—स्व-भावहिंसा, स्व-द्रव्यहिंसा, पर-भावहिंसा और पर-द्रव्यहिंसा ।

अप्रादुर्भाव खलु रागादीना भवत्यहिंमेति ।

तेषामेवोत्पत्तिर्हिमेति जिनागमस्य मक्षेपः ॥८॥

आत्मानं रागादि भावोंका प्रकट नहीं होना ही अहिंसा है और

भावार्थ—जो कोई पुरुष यह कहता है कि मेरे अन्तरङ्ग परिणाम स्वच्छ होना चाहिए, फिर बाह्य परिग्रहादि रखने या बुरा आचरण करनेसे मुझमें कोई दोष नहीं आ सकता, वह अहिंसा के आचरणको नष्ट करता है। क्योंकि बाह्य निमित्तसे अन्तरङ्ग परिणाम अशुद्ध होते ही हैं, अतएव एक ही पक्षको ग्रहण न करके निश्चय और व्यवहार दोनों ही अङ्गीकार करना चाहिए।

अविधायापि हि हिंसां हिंसाफलभाजन भवत्येकः ।

कृत्वाप्यपरो हिंसां हिंसाफलभाजन न स्यात् ॥१५॥

कोई जीव हिंसाको नहीं करके भी हिंसाके फलका भागी होता है और दूसरा हिंसा करके भी हिंसाके फलका भागी नहीं होता ॥१५॥

भावार्थ—जिसके परिणाम हिंसारूप हुए हैं चाहे वह हिंसाका कोई कार्य कर न सके, तो भी वह हिंसाके फलको भोगेगा और जिस जीवके शरीरसे किसी कारण हिंसा हो गई परन्तु परिणामोंमें हिंसक भाव नहीं आया तो वह हिंसाके फलका भागी कदापि नहीं होगा।

एकस्याल्पा हिंसा ददाति काले फलमनल्पम् ।

अन्यस्य महाहिंसा स्वल्पफला भवति परिपाके ॥१६॥

किसी जीवके तो की गई थोड़ी सी भी हिंसा उदय कालमें बहुत फलको देती है और किसी जीवके बड़ी भारी भी हिंसा उदय कालमें अल्प फलको देनेवाली होती है ॥१६॥

भावार्थ—जो पुरुष किसी कारणवश बाह्य हिंसा तो थोड़ी कर सका हो परन्तु अपने परिणामोंको हिंसा भावसे अधिक सत्किष्ट रखनेके कारण ही तीव्र बन्ध कर चुका हो, ऐसे पुरुषके उसकी

अल्प भी हिंसा फल-कालमें अधिक ही फल देगी । किन्तु जो पुरुष परिणामोंमें हिंसाके अधिक भाव न रखकर अचानक द्रव्य हिंसा कर गया है वह फल-कालमें अल्प फलका ही भागी होगा ।

एकस्य सैव तीव्र दिशति फलं सैव मन्दमन्यस्य ।

व्रजति सहकारिणोरपि हिंसा वैचित्र्यमत्र फलकाले ॥१७॥

एक साथ दो व्यक्तियोंके द्वारा मिलकर की गई भी हिंसा उदयकालमें विचित्रताको प्राप्त होती है । अर्थात् वही हिंसा एक को तीव्र फल देती है और दूसरेको मन्द फल देती है ॥१७॥

भावार्थ—यदि दो पुरुष मिलकर कोई हिंसा करें तो उनमेंसे जिसके परिणाम तीव्र कषाय रूप हुए है उसे हिंसाका फल अधिक भोगना पड़ेगा और जिसके मन्द कषाय रूप परिणाम रहे है उसे अल्प फल भोगना पड़ेगा ।

प्रागेव फलति हिंसा क्रियमाणा फलति फलति च कृतापि ।

आरम्भ कर्तुमकृतापि फलति हिंसानुभावेन ॥१८॥

कोई हिंसा करनेके पहले ही फल देती है और कोई हिंसा करते हुए ही फल देती है, कोई हिंसा कर चुकने पर फल देती है और कोई हिंसा करनेका आरम्भ करके न करने पर भी फल देती है, इस प्रकार हिंसा कषायभावोंके अनुसार फल देती है ॥१८॥

भावार्थ—किसी जीवने हिंसा करनेका विचार किया, परन्तु अवसर न मिलनेके कारण वह हिंसा न कर सका, किन्तु उन कषाय-परिणामोंके द्वारा बँधे हुए कर्मोंका फल उदयमें आ गया, पश्चात् इच्छित हिंसा करनेको समर्थ हुआ तो ऐसी अवस्थामें

हिंसा करनेसे पहले ही उस हिंसाका फल भोग लिया जाता है । इसी प्रकार किसीने हिंसा करनेका विचार किया और इस विचार द्वारा बाँधे हुए कर्मोंके फलको उदयमें आनेकी अवधि तक वह उक्त हिंसा करनेको समर्थ हो सका, तो ऐसी दशामें हिंसा करते समय ही उसका फल भोगना सिद्ध होता है । किसीने सामान्यतः हिंसा करके पश्चात् उसका उदयकालमें फल पाया, अर्थात् हिंसा कर चुकने पर फल पाया । किसीने हिंसा करनेका आरम्भ किया था, परन्तु किसी कारण हिंसा न कर सका, तथापि आरम्भजनित बन्धका फल उसे अवश्य ही भोगना पड़ेगा, अर्थात् हिंसा न करने पर भी हिंसाका फल भोगा जाता है । कहनेका सारांश यह है कि कषाय रूप भावोंके अनुसार ही हिंसाका फल मिलता है ।

एकः करोति हिंसां भवन्ति फलभागिनो बहवः ।

बहवो विदधति हिंसा हिंसाफलभुग्भवत्येकः ॥१६॥

एक पुरुष हिंसाको करता है, परन्तु फल भोगनेके भागी बहुत होते हैं । इसी प्रकार किसी हिंसाको अनेक जन करते हैं, परन्तु हिंसाके फलका भोक्ता एक ही पुरुष होता है ॥१६॥

भावार्थ—किसी जीवको मारते हुए देखकर जो दर्शक लोग प्रसन्नताका अनुभव करते हैं, वे सभी उस हिंसाके फलके भागी होते हैं । इसी प्रकार सग्राम आदिमें हिंसा करनेवाले तो अनेक होते हैं, किन्तु उनको आदेश देनेवाला अकेला राजा ही उस हिंसाके फलका भागी होता है ।

कस्यापि दिशति हिंसा हिंसाफलमेकमेव फलकाले ।

अन्यस्य सैव हिंसा दिशत्यहिंसाफल विपुलम् ॥२०॥

किसी पुरुषको तो हिंसा उदयकालमें एक ही हिंसाके फलको देती है, और किसी पुरुषको वही हिंसा अहिंसाके विपुल फलको देती है ॥२०॥

भावार्थ—हिंसा अहिंसाके विशाल फलको कैसे देती है, इसका समाधान यह है कि जब कोई आततायी या हिंसक पशु नगरमें घुसकर अनेकों व्यक्तियोंकी हिंसा करता है, उस समय लोगोंकी रक्षाके भावसे कोई व्यक्ति उसका सामना करता है और इस पर-रक्षाके समय उसके द्वारा यदि आक्रमण करनेवाला मारा जाता है, तो यद्यपि वहाँ एक आततायीकी हिंसा हुई है, तथापि सैकड़ों निरपराध व्यक्तियोंके प्राणोंकी भी रक्षा उसके मारे जानेसे ही हुई है और इस प्रकार एकके मारनेकी अपेक्षा अनेकोंकी रक्षाका पुण्य विगल है इसीलिए कहा गया है कि कहीं पर की गई हिंसा अहिंसाके विपुल फलको देती है ।

हिंसाफलमपरस्य तु ददात्यहिंसा तु परिणामे ।

इतरस्य पुनर्हिंसा दिशत्यहिंसाफल नान्यत् ॥२१॥

किसी पुरुषकी अहिंसा उदयकालमें हिंसाके फलको देती है, तथा अन्य पुरुषकी हिंसा फलकालमें अहिंसाके फलको देती है, अन्य फलको नहीं ॥२१॥

भावार्थ—कोई जीव किसी जीवकी बुराई करनेका यत्न कर रहा हो, परन्तु उस जीवके पुण्यसे कदाचित् बुराईके स्थान पर भलाई हो जावे, तो भी बुराईका यत्न करनेवाला उसके फलका भागी होवेगा । इसी प्रकार कोई डॉक्टर नीरोग करनेके लिए

भावार्थ—मासका खानेवाला तो पापका भागी है ही, किन्तु जो मासको उठाता-रखता है या उसका स्पर्श भी करता है, वह भी जीवहिंसाके पापका भागी होता है, इसका कारण यह है कि मास में जो तज्जातीय सूक्ष्म जीव होते हैं, वे इतने कोमल होते हैं कि मनुष्यके स्पर्श करने मात्रसे उनका मरण हो जाता है ।

मधु-सेवनके दोष

मधुशकलमपि प्रायो मधुकरहिंसात्मको भवति लोके ।

भजति मधु मूढधीको यः स भवति हिंसकोऽन्यन्तम् ॥४२॥

इस लोकमें मधुका कण भी प्रायः मधु-मक्खियोंकी हिंसा रूप होता है अतएव जो मूढबुद्धि पुरुष मधुका सेवन करता है वह अत्यन्त हिंसक है ॥४२॥

स्वयमेव विगलितं यो गृहीयाद्वा छलेन मधुगोलात् ।

तत्रापि भवति हिंसा तदाश्रयप्राणिनां घातात् ॥४३॥

जो मधुके छत्तेसे छल-द्वारा अथवा स्वयमेव ही गिरे हुए मधुको ग्रहण करता है उसमें भी तदाश्रित प्राणियोंके घातसे हिंसा होती है ॥४३॥

मधु मद्यं नवनीत पिशितं च महाविकृतयस्ताः ।

वलम्बन्ते न व्रतिना तद्वर्णा जन्तवस्तत्र ॥४४॥

मधु, मद्य, मक्खन और मास, ये चार महाविकृतियों कहलाती हैं, इनका भक्षण व्रती पुरुषको नहीं करना चाहिए, क्योंकि इन चारों ही पदार्थोंमें उसी वर्णवाले सूक्ष्म जन्तु उत्पन्न होते रहते हैं ॥४४॥

भावार्थ—उक्त चारो पदार्थोंके सेवनसे काम, क्रोधादि महान् विकार उत्पन्न होते हैं, इसलिए इन्हें 'महाविकृति' कहते हैं।

उदुम्बर-फल-भक्षणके दोष

योनिरुदुम्बरयुग्मं लक्ष्म्यग्रोधपिप्पलफलानि ।

त्रसजीवाना तस्मात्तेषा तद्भक्षणे हिंसा ॥४५॥

ऊमर, कठूमर, पिलखन, बड और पीपलके फल त्रस जीवोंकी योनि हैं, इनके भीतर त्रस जीव उत्पन्न होते हैं इसलिए इन पाँचो उदुम्बर-फलोंके भक्षणमें त्रस जीवोंकी हिंसा होती है ॥४५॥

यानि तु पुनर्भवेयुः कालोच्छिन्नत्रसाणि शुष्काणि ।

भजतस्तान्यपि हिंसा विशिष्टरागादिरूपा स्यात् ॥४६॥

और जो सूखे हुए उदुम्बर फल काल पाकर त्रस जीवोंसे रहित हो जाते हैं, तो उनको भी भक्षण करनेवालेके विशेष रागादिरूप भावहिंसा होती है ॥४६॥

भावार्थ—प्रथम तो सूखे उदुम्बर फलोंके त्रस जीव भी उसके भीतर ही मर जाते हैं। इसलिए उनके मृतक शरीर उनके भीतर रहनेसे उन्हें खानेवालोको मास-भक्षणका दोष लगता है। दूसरे ऐसे हिंसामय एव मृत प्राणि-प्रचुर फलोंका भक्षण रागभावकी तीव्रताके बिना नहीं होता, इस कारण इनके भक्षणमें भावहिंसा भी है ही। अतः सूखे भी उदुम्बर फल नहीं खाना चाहिए।

अष्टावनिष्टदुस्तरदुरितायतनान्यमूनि परिवर्ज्य ।

जिनधर्मदेशनाया भवन्ति पात्राणि शुद्धधियः ॥४७॥

जो पुरुष अनिष्ट, दुस्तर और पापोके स्थान भूत इन उपर्युक्त

आठ पदार्थोंको खानेका परित्याग करते हैं वे निर्मल बुद्धिवाले पुरुष जिनधर्मकी देगनाके पात्र होते हैं ॥४७॥

भावार्थ—मद्य, मास, मधु और पाँच उदुम्बर फलोके भक्षणका त्याग करने पर ही कोई पुरुष जैनधर्म धारण करनेके योग्य होता है, इसीलिए इनके त्यागको अष्टमूल गुण माना गया है ।

धर्ममहिंसारूपं संश्रृण्वन्तोऽपि ये परित्यक्तुम् ।

स्थावरहिंसामसहास्रसहिसां तेऽपि मुञ्चन्तु ॥४८॥

जो जीव अहिंसारूपी धर्मको श्रवण करके भी स्थावर जीवोंकी हिंसा छोड़नेमें असमर्थ है, वे भी त्रस जीवोंकी हिंसाका अवश्य त्याग करें ॥४८॥

कृतकारितानुमननैर्वाक्कायमनोभिरिष्यते नवधा ।

औत्सर्गिकी निवृत्तिर्विचित्ररूपापवादिकी त्वेषा ॥४९॥

औत्सर्गिकी निवृत्ति तो कृत, कारित, अनुमोदना और मन, वचन, कायकी अपेक्षा नव प्रकारकी कही गई है किन्तु आपवादिकी निवृत्ति तो अनेक रूप होती है ॥४९॥

भावार्थ—क्रमवद्ध स्वाभाविक त्यागको औत्सर्गिकी निवृत्ति कहते हैं । यह नौ प्रकारकी होती है—किसीकी भी हिंसाको मनसे, वचनसे और कायसे न आप करे, न दूसरोसे करावे और न करनेवालेकी अनुमोदना करे । इस नव कोटिसे जो त्याग किया जाता है, उसे उत्सर्ग-निवृत्ति कहते हैं । और उनमेंसे अनुमोदना-सम्बन्धी तीन भेदोंको छोड़कर शेष छह भेद-रूपसे अथवा कारित-सम्बन्धी तीन भेदोंको छोड़कर शेष तीन

नरकावासोंमें उत्पन्न होता है इसलिए बुद्धिमान मनुष्योंको चाहिए कि वे झूठ बोलनेका परित्याग करें ॥५७॥

स्थूलमलीक न वदति न परान् वादयति सत्यमपि विपदे ।

यत्तद्वदन्ति सन्तः स्थूलमृषावादवैरमणम् ॥५८॥

जो स्थूल झूठ न तो स्वयं बोलता है और न दूसरोंसे बुलवाता है, तथा भयकर विपत्तिके समय सत्यको भी न बोलता है और न दूसरोंसे बुलवाता है, उसे सन्त पुरुषोंने स्थूल मृषावादसे विरक्त होना अर्थात् सत्याणुव्रत कहा है ॥५८॥

भावार्थ—यतः गृहस्थ स्थूल सत्यव्रतका धारक होता है, अतः वह ऐसे सत्यको भी नहीं बोलता है, जिसके बोलनेसे किसी जीवका घात हो, धर्मका अपमान हो अथवा जाति या देशका विनाश सम्भव हो । हाँ यह अवश्य है कि वह धर्म-विरुद्ध, लोक विरुद्ध या न्याय विरुद्ध बात कभी नहीं कहेगा ।

अचौर्याणुव्रतका स्वरूप

दिवसे वा रजन्यां वा स्वप्ने वा जागरेऽपि वा ।

सशल्य इव चौर्येण नैति स्वास्थ्य नरः क्वचित् ॥५९॥

चोरी करनेके कारण मनुष्य दिनमें, रातमें, सोते समय और जागते समय शरीरमें चुभी शल्यके समान कहीं भी और कभी भी स्वस्थता या शान्तिको नहीं प्राप्त होता है ॥५९॥

परार्थग्रहणे येषां नियमः शुद्धचेतसाम् ।

अभ्यायान्ति श्रियस्तेषां स्वयमेव स्वयंवराः ॥६०॥

जिन शुद्ध हृदय वाले पुरुषोंके पराये धनके ग्रहण करनेका

उससे अधिक वस्तुओंमें निस्पृहता रखना सो इच्छा परिमाण नाम का पाँचवाँ परिग्रहपरिमाणव्रत है ॥६९॥

सन्निधो निधयस्तस्य कामगव्यनुगामिनी ।

अमराः किङ्करायन्ते सन्तोषो यस्य भूषणम् ॥७०॥

जिस पुरुषको सन्तोषरूपी आभूषण प्राप्त है, उसके समीपमें सदा निधिया विद्यमान रहती है, कामधेनु अनुगामिनी बन जाती है और अमर किंकर बन जाते हैं ॥७०॥

सेवातन्द्रा सुरेन्द्राद्याः क्रूरो मारश्च किङ्करः ।

यस्यामद्भुतमाहात्म्यसङ्गताऽसङ्गता ततः ॥७१॥

जिस पुरुषको अद्भुत माहात्म्यवाली असङ्गता—निष्परिग्रहता प्राप्त हो चुकी है, उसकी सुरेन्द्र आदि सेवा करते हैं और क्रूर कामदेव भी किंकर बन जाता है ॥७१॥

संसारमूलमारम्भास्तेषा हेतुः परिग्रहः ।

तस्मादुपासकः कुर्यादल्पमल्प परिग्रहम् ॥७२॥

संसारके मूलकारण आरम्भ है, और उन आरम्भोंका कारण परिग्रह है, इसलिए श्रावकको चाहिए कि वह अपने परिग्रहको दिन-प्रतिदिन कम करता जावे ॥७२॥

अब रात्रि-भोजनके दोषोंका वर्णन करते हैं, क्योंकि रात्रि-भोजनका त्याग किये बिना न पाँच अणुव्रतोंका धारण ही हो सकता है और न आठ मूलगुणोंका परिपालन ही । इसलिए आत्म-हितैषी पुरुषका कर्तव्य है कि महान् अनर्थोंका कारण रात्रि-भोजन अवश्य ही त्याग करे ।

रात्रौ भुक्षानानां यस्मादनिवारिता भवति हिंसा ।

हिंसाविरतैस्तस्मात्त्यक्तव्या रात्रिभुक्तिरपि ॥७३॥

रात्रिमें भोजन करनेवालोंके हिंसा अनिवार्य होती है, इसलिए हिंसासे विरत श्रावकोको रात्रि-भोजनका अवश्य ही त्याग करना चाहिए ॥७३॥

रागाद्युदयपरत्वादनित्यवृत्तिर्नातिवर्तते हिंसा ।

रात्रिदिवमाहरतः कथं हि हिंसा न सम्भवति ॥७४॥

रागादिक भावोंके उदयकी उत्कटतासे अत्यागभाव वाले पुरुष हिंसाका उल्लंघन नहीं कर सकते हैं, तो रात-दिन आहार करने वाले जीवके हिंसा कैसे संभव नहीं है, अर्थात् अवश्य है ॥७४॥

भावार्थ—जिस जीवके तीव्र रागभाव होता है वह त्याग नहीं कर सकता, अतः जिसे भोजनसे अधिक राग होगा, वही रात-दिन खायेगा । और जहाँ राग है वहाँ हिंसा अवश्य है ।

आशका

यद्येव तर्हि दिवा कर्तव्यो भोजनस्य परिहारः ।

भोक्तव्यं तु निशाया नेत्थं नित्यं भवति हिंसा ॥७५॥

यदि ऐसा है, अर्थात् सदाकाल भोजन करनेमें हिंसा होती है, तो दिनमें भोजनका त्याग करना चाहिए और रात्रिमें खाना चाहिए, क्योंकि, इस प्रकारसे हिंसा सदाकाल नहीं होगी ॥७५॥

समाधान

नैवं वासरभुक्तेः भवति हि रागाधिको रजनिभुक्ता ।

भक्षकवलस्य भुक्तेः भुक्ताविव मांसकवलस्य ॥७६॥

उपर्युक्त आशंका ठीक नहीं है, क्योंकि, अन्नका ग्रास खानेकी अपेक्षा मासका ग्रास खानेमें जिस प्रकार राग अधिक होता है, उसी प्रकार दिनमें भोजन करनेकी अपेक्षा रात्रि-भोजन करनेमें निश्चयसे रागकी अधिकता होती है ॥७६॥

भावार्थ—उदर भरणकी अपेक्षा सर्व प्रकारके भोजन समान हैं, परन्तु अन्नके भोजनमें जैसा सामान्य रागभाव होता है, वैसा मास-भोजनमें नहीं होता, किन्तु मास-भक्षणमें विशेष ही राग भाव होता है, क्योंकि अन्नका भोजन सब मनुष्योंको सहज ही मिलता है और मासका भोजन विशेष प्रयत्न-साध्य और प्राणि-घातसे ही सम्भव है । इसी प्रकार दिनका भोजन अल्प प्रयत्न-साध्य है, अतः उसमें साधारण राग भाव होता है किन्तु रात्रिका भोजन महा-प्रयत्नसे ही संभव है, आरम्भ आदि बहुत करना पड़ता है, अधेरेमें जाने-आने, पकाने-खानेमें विपुल हिंसा होती है, और भोजनकी अधिक लोलुपता होती है, अतः रागभाव अधिक ही होता है, अतएव रात्रि भोजन त्याज्य ही है ।

अर्कालोकेन विना भुञ्जान. परिहरेत् कथं हिंसाम् ।

अपि बोधितः प्रदीपो भोज्यजुषां सूक्ष्मजीवानाम् ॥७७॥

सूर्यके प्रकाशके विना रात्रिमें भोजन करनेवाले पुरुषके दीपक के जलाने पर भी भोजनमें गिर गये सूक्ष्म जन्तुओकी हिंसा किस प्रकार दूर की जा सकती है ? अर्थात् दूर नहीं की जा सकती ॥७७॥

भावार्थ—दीपकके प्रकाशमें सूक्ष्म त्रस जीव दृष्टिगोचर नहीं होते, तथा रात्रिमें दीपक-विजली आदिके प्रकाशसे नाना

प्रकारके जीवोंका भारी सचार होता है, और उनका भोजनमें पतन निश्चित है, अतएव रात्रि-भोजनमें प्रत्यक्ष हिंसा है। जो रात्रि-भोजन करता है, वह हिंसासे कभी बच नहीं सकता।

जलोदरादिकृद्यूकाद्यङ्गमप्रेक्ष्यजन्तुकम् ।

प्रेताद्युच्छिष्टमुत्सृष्टमप्यशनन्निर्यहो सुखी ॥७८॥

जलोदर आदिको करनेवाले जूँ आदि जिसमें गिर पड़े, तो भी दिखाई नहीं देते, जो भूत प्रेत आदिसे जूँठा कर लिया गया है, अथवा खा लिया गया है; ऐसे भी भोजनको रात्रिमें खाता हुआ मनुष्य अपनेकी सुखी मानता है, यह बड़ा आश्चर्य है ॥७८॥

भावार्थ—रात्रिभोजनमें पडा हुआ जूँ भी जीरा-सा दिखता है, वह यदि खानेमें आजाय तो जलोदररोग हो जाता है, कीड़ी खानेमें आजाय तो मेवा बढ़ जाती है, मकड़ीके खालेने पर कोढ़ निकल आता है, बाल खालेने पर स्वर भग हो जाता है, इस प्रकार सैकड़ों अनर्थोंकी जड़भूत भी इस रात्रिभुक्तिको करते हुए लोग आनन्दका अनुभव करते हैं, यह बड़े आश्चर्यकी बात है।

उल्लूककाकमार्जारगृध्रशम्बरशूकराः ।

अहिबृश्चिकगोघाश्च जायन्ते रात्रिभोजनात् ॥७९॥

रात्रि-भोजन करनेके पापसे यह जीव उल्लू, कौवा, बिल्ली, गीध, स्याल, शूकर, साप, बिच्छू और गोहरा होता है ॥७९॥

किं वा बहुप्रलपितैरिति सिद्ध यो मनोवचनकायैः ।

परिहरति रात्रिभुक्तिं सततमहिंसा स पालयति ॥८०॥

बहुत अधिक कहनेसे क्या, जो पुरुष मन, वचन, कायसे

रात्रिभोजनका त्याग करता है वह निरन्तर अहिंसाका पालन करता है ॥८०॥

भावार्थ—जिस भाग्यशालीने रात्रिभोजनका सर्वथा त्याग कर दिया है वही सच्चा अहिंसक है ।

ऊपर जिन पाँच अणुव्रतोका वर्णन किया गया है, उनकी रक्षा और वृद्धि करनेवाले व्रतोको गुणव्रत कहते हैं । वे तीन होते हैं । दिग्व्रत, देशव्रत और अनर्थदण्डव्रत । यहाँ उसका क्रमसे वर्णन किया जाता है—

परिधय इव नगराणि व्रतानि किल पालयन्ति शीलानि ।

व्रतपालनाय तस्माच्छीलान्यपि पालनीयानि ॥८१॥

जिस प्रकार परिखा (खाई) या नगर-कोट नगरोंकी रक्षा करते हैं, उसी प्रकार शील पाँच अणुव्रतोकी रक्षा करते हैं । इसलिए श्रावकको अपने व्रतोंकी रक्षाके लिए सात शीलोका अवश्य पालन करना चाहिए ॥८१॥

दिग्व्रतका स्वरूप

प्रविधाय सुप्रसिद्धैर्मर्यादां सर्वतोऽप्यभिज्ञानैः ।

प्राच्यादिभ्यो दिग्भ्यः कर्त्तव्या विरतिरविचलिता ॥८२॥

सुप्रसिद्ध ग्राम, नदी, पर्वतादि प्रत्यभिज्ञानोसे (चिह्न-विशेषोसे) सब ओर मर्यादा करके पूर्व आदि दिशाओका अविचल त्याग करना चाहिए । अर्थात् मर्यादित क्षेत्रसे बाहर यावज्जीवन नहीं जाना-आना चाहिए ॥८२॥

दिग्व्रतसे लाभ

इति नियमितदिग्भागे प्रवर्तते यस्ततो बहिस्तस्य ।

सकलासयमविरहाद्भवत्यहिंसाव्रत पूर्णम् ॥८३॥

इस प्रकार मर्यादा किये गये दिग्विभागमें ही जो गमना-गमनादिकी प्रवृत्ति करता है, उसके उस क्षेत्रसे बाहर समस्त असयमभावके दूर हो जानेसे परिपूर्ण अहिंसाव्रत होता है ॥८३॥

भावार्थ—जहाँ तकके क्षेत्रकी मर्यादा की गई है, उससे बाहर समस्त त्रस-स्थावर जीवोंकी हिंसासे निवृत्ति रहती है, इसलिए वहाँ अहिंसाव्रतका पूर्णतः परिपालन होता है । यही दिग्व्रत-धारणका महान् लाभ है ।

देशव्रतका स्वरूप

तत्रापि च परिमाण ग्रामापणभवनपाटकादीनाम् ।

प्रविधाय नियतकाल करणीयं विरमण देशात् ॥८४॥

उस दिग्व्रतमें भी ग्राम, बाजार, मन्दिर, मुहल्ला आदिका परिमाण करके मर्यादित क्षेत्रसे बाहर जाने-आनेका नियत काल पर्यन्त त्याग करना चाहिए ॥८४॥

भावार्थ—प्रतिदिन जितने क्षेत्रमें जाने-आनेकी सभावना हो, उतने क्षेत्रमें जाने-आनेके नियम लेनेको देशव्रत कहते हैं ।

देशव्रतसे लाभ

इति विरतो बहुदेशात् तदुत्थहिंसाविशेषपरिहारात् ।

तत्काल विमलमतिः श्रयत्यहिंसां विशेषेण ॥८५॥

इस प्रकार अनावश्यक बहुत क्षेत्रसे विरत निर्मल-बुद्धि श्रावक

उस नियत कालमें तत्क्षेत्र-जनित हिंसा-विशेषके त्यागसे विशिष्ट अहिंसाको आश्रय करता है ॥८५॥

भावार्थ—देशव्रतमें ली गई क्षेत्र-मर्यादाके बाहर सर्वपापोंकी निवृत्तिसे उस श्रावकके अणुव्रत भी महाव्रतके तुल्य हो जाते हैं ।

जिनसे अपना कोई प्रयोजन सिद्ध न हो, ऐसे व्यर्थके पाप-वर्धक कार्योंके करनेको अनर्थदण्ड कहते हैं । उसके पाँच भेद हैं—अपध्यान, पापोपदेश, प्रमादचर्या, हिंसादान और दुःश्रुति । यहाँ इनके क्रमसे वर्णन किया जाता है ।

अपध्यानअनर्थदण्ड

पापद्वि-जय-पराजय-संगर-परदार-गमन-चौर्याद्याः ।

न कदाचनापि चिन्त्या पापफलं केवलं यस्मात् ॥८६॥

आखेट-गमन, जय-पराजय, युद्ध, परस्त्री-गमन और चोरी आदिका विचार करना अपध्यान अनर्थदण्ड है । इसका किसी भी समय चिन्तन नहीं करना चाहिए, क्योंकि इससे केवल पापका ही संचय होता है और कोई लाभ नहीं होता है ॥८६॥

पापोपदेश-अनर्थदण्ड

विद्यावाणिज्यमपीकृपिसेवाशिल्पजीविनां पुसाम् ।

पापोपदेशदानं कदाचिदपि नैव वक्तव्यम् ॥८७॥

विद्या, व्यापार, लेखनकला, खेती, सेवा और कारीगरीसे जीविका करनेवाले पुरुषोंको पापका उपदेश देना पापोपदेश अनर्थ-दण्ड है । अतएव पापका उपदेश कभी भी नहीं देना चाहिए ॥८७॥

प्रमादचर्या-अनर्थदण्ड

भूखनन-वृक्षमोटन-शाब्बलदलनाम्बुसेचनादीनि ।

निष्कारण न कुर्याद्दलफलकुसुमोच्चयानपि च ॥८८॥

निष्कारण पृथिवी खोदना, वृक्ष उखाडना, हरी दूर्वा पर चलना, पानी सींचना, तथा पत्र, फल और फूलोका सचय करना प्रमादचर्या है, इसे नहीं करना चाहिए ॥८८॥

हिंसादान-अनर्थ दण्ड

असि-धेनु-विष-हुताशन-लाङ्गल-करवाल-कार्मुकादीनाम् ।

वितरणमुपकरणानां हिंसायाः परिहरेद्यत्नात् ॥८९॥

छुरी, विष, अग्नि, हल, तलवार और धनुष आदि हिंसाके उपकरणोंका दूसरोंको देना हिंसादान अनर्थदण्ड है, इसका यत्न-पूर्वक त्याग करे ॥८९॥

दुःश्रुति-अनर्थदण्ड

रागादिवर्धनानां दुष्टकथानामबोधबहुलानाम् ।

न कदाचन कुर्वीत श्रवणार्जनशिक्षणादीनि ॥९०॥

राग-द्वेषादिके बढ़ानेवाली और अज्ञानतासे भरी हुई खोटी कथाओंका सुनना, संग्रह करना और शिक्षण देना सो दुःश्रुति नामक अनर्थदण्ड है, उसे कदाचित् भी नहीं करना चाहिए ॥९०॥

द्यूत-त्यागका उपदेश

सर्वानर्थप्रथन मथनं शौचस्य सद्य मायायाः ।

दूरात्परिहरणीयं चौर्यात्सत्यास्पदं द्यूतम् ॥९१॥

सर्व अनर्थोंका जनक, सन्तोष और पवित्रताका नाशक, माया-

चारका सदन, चोरी और असत्यका आस्पद जूआको दूरसे ही त्याग करना चाहिए ॥९१॥

भावार्थ—व्यापारिक सौदे-सट्टे भी द्यूत-व्यसनके अन्तर्गत है, अतः व्रती पुरुष उनका भी परित्याग करे ।

एवविधमपरमपि ज्ञात्वा सुब्रह्मनर्थदण्डं यः ।

तस्यानिशमनवद्यं विजयमहिंसाव्रतं लभते ॥९२॥

इस प्रकारके अन्य भी अनर्थदण्डोंको जान कर जो पुरुष उनका त्याग करता है, उसका अहिंसाव्रत निर्दोष होकर सदा विजयको प्राप्त होता है ॥९२॥

श्रावकका लक्ष्य सदा आगे बढ़नेका रहता है, अतएव वह समस्त पापोंके त्यागकी शिक्षा देने वाले शिक्षाव्रतोंका भी पालन करता है । शिक्षाव्रतके चार भेद हैं—सामायिक, प्रोषधोपवास, भोगोपभोग परिमाण और अतिथिसविभाग या वैयावृत्य । यहाँ पर उनका क्रमसे वर्णन किया जाता है ।

सामायिक-शिक्षाव्रत

रागद्वेषत्यागान्निखिलद्रव्येषु साम्यमवलम्ब्य ।

तत्त्वोपलब्धिमूल बहुश. सामायिकं कार्यम् ॥९३॥

राग और द्वेषका त्यागकर तथा समस्त द्रव्योंमें साम्यभावका आलम्बन कर तत्त्वोंके रहस्य-प्राप्तिका मूल कारण सामायिक वारम्बार करना चाहिए ॥९३॥

रजनो-दिनयोरन्ते तदवश्यं भावनीयमविचलितम् ।

इतरत्र पुन. समये न कृत दोषाय तद्गुणाय कृतम् ॥९४॥

सामायिकको रात्रि और दिनके अन्तमें एकाग्रतापूर्वक अवश्य

ही करना चाहिए । यह सामायिक उक्त समयके अतिरिक्त यदि अन्य समयमें की जाय, तो कोई दोष नहीं प्रत्युत गुणके लिए ही है अर्थात् गुण-वर्धक है ॥६४॥

सामायिक श्रितानां समस्तसावद्ययोगपरिहारात् ।

भवति महाव्रतमेपामुदयेऽपि चरित्रमोहस्य ॥६५॥

सामायिक करने वाले जीवोंके समस्त सावद्य योगका परिहार हो जानेसे चारित्र-मोहका उदय होने पर भी उनके अणुव्रत महाव्रतरूप हो जाते हैं ॥६५॥

भावार्थ—सामायिक करते समय अणुव्रती गृहस्थ भी महाव्रतीके समान हैं ।

प्रोषधोपवास-शिक्षाव्रत

सामायिकसस्कार प्रतिदिनमारोपित स्थिरोकर्तुम् ।

पक्षार्धयोर्द्वयोरपि कर्तव्योऽवश्यमुपवासः ॥६६॥

प्रतिदिन धारण किये हुए सामायिकके सस्कारको स्थिर करने के लिए दोनों पक्षोंके अर्ध भागमें उपवास अवश्य ही करना चाहिए ॥६६॥

मुक्तसमस्तारम्भः प्रोषधदिनपूर्ववासरस्यार्धे ।

उपवास गृह्णीयान्ममत्वमपहाय देहादौ ॥६७॥

प्रोषधोपवास करनेके पूर्ववर्ती दिनके आधे समयसे समस्त आरम्भ छोड़कर और शरीरादिकसे ममत्व त्यागकर उपवासको ग्रहण करे ॥६७॥

श्रित्वा विविक्षवसति समस्तसावद्ययोगमपनीय ।

सर्वेन्द्रियार्थविरतः कायमनोवचनगुप्तिभिस्तिष्ठेत् ॥६८॥

उपवास ग्रहण करनेके अनन्तर एकान्त वसतिकामें जाकर समस्त सावद्ययोगका परिहार कर और सर्व इन्द्रियोके विषयोसे विरक्त होकर मन, वचन और कायकी रक्षा करता हुआ ठहरे ॥९८॥

धर्मध्यानासक्तो वासरमतिवाह्य विहितसान्ध्यविधिः ।

शुचिसस्तरे त्रियामा गमयेत्स्वाध्यायजितनिद्रः ॥९९॥

धर्मध्यानमें लवलीन होकर दिनका अवशिष्ट भाग बिताकर और सन्ध्याकालीन क्रियाओंको करके पवित्र विस्तरपर स्वाध्यायसे निद्राको जीतता हुआ रात्रिके तीन पहरोको बितावे ॥९९॥

प्रातः प्रोत्थाय ततः कृत्वा तात्कालिकं क्रियाकल्पम् ।

निर्वर्तयेद्यथोक्तं जिनपूजां प्रासुकैर्द्रव्यैः ॥१००॥

प्रातःकाल ब्राह्ममुहूर्त्तमें उठकर और तात्कालिक क्रियाओंको करके प्रासुक द्रव्योसे जिनभगवान्का आगमानुसार पूजन करे ॥१००॥

उक्तेन ततो विधिना नीत्वा दिवसं द्वितीयरात्रिं च ।

अतिवाहयेत्प्रयत्नादध्वं च तृतीयदिवसस्य ॥१०१॥

पुन उक्त विधिसे धर्मध्यान पूर्वक सम्पूर्ण दिनको और दूसरी रात्रिको बिताकर सावधानीसे तीसरे दिनके अर्धभागको भी बिताये ॥१०१॥

इति य. षोडशयामान् गमयति परिमुक्तसकलसावद्यः ।

तस्य तदानीं नियत पूर्णमहिंसाव्रतं भवति ॥१०२॥

इस प्रकार जो जीव समस्त सावद्ययोगसे रहित होकर सोलह पहर धर्मध्यान पूर्वक व्यतीत करता है, उसके उतने समय तक नियमसे सम्पूर्ण अहिंसा व्रत होता है ॥१०२॥

स्थावर जीवोंकी हिंसा अधिक हो, ऐसे जमीकन्द, मूली, गीला अदरक, मक्खन, नीमके फूल और केतकीके फूल इत्यादिका खाना छोड़ देना चाहिए। जो भक्ष्य होने पर भी हानिकर हो उसे अनिष्ट कहते हैं। जो भले पुरुषोंके सेवन करने योग्य न हो उसे अनुपसेव्य कहते हैं। सो ऐसे अनिष्ट और अनुपसेव्य पदार्थोंका भी त्याग करना चाहिए। क्योंकि किसी भी योग्य विषयसे अभिप्राय पूर्वक जो त्याग किया जाता है उसे जिन-शासनमें व्रत कहा गया है ॥१०५-१०६॥

अतिथिसंविभाग-शिक्षाव्रत

विधिना दातृगुणवता द्रव्यविशेषस्य जातरूपाय ।

स्वपरानुग्रहहेतोः कर्तव्योऽवश्यमतिथये भागः ॥१०७॥

आगे कहे जानेवाले दातारके गुणोंसे युक्त श्रावकको चाहिए कि यथाजातरूपके धारक दिगम्बर साधुके लिए विधिपूर्वक नवधा भक्तिके साथ आहारादि द्रव्यविशेषका स्व और परके अनुग्रह-निमित्त अवश्य ही विभाग करे। इसे अतिथिसंविभाग नामका चौथा शिक्षा व्रत कहते हैं ॥१०७॥

नवधा भक्तिके नाम

संग्रहमुच्चस्थानं पादोदकमर्चनं प्रणामं च ।

वाक्यायमनःशुद्धिरेपणशुद्धिश्च विधिमाहुः ॥१०८॥

भक्ति पूर्वक अतिथिके सम्मुख जाकर उन्हें संग्रह करना अर्थात् पडिगाहना, उँचा स्थान देना, चरण धोना, पूजन करना, नमस्कार करना, मन शुद्धि, वचनशुद्धि, कायशुद्धि और भोजनशुद्धि, इस नव प्रकारकी भक्तिको पात्रदानकी विधि कहा गया है ॥१०८॥

दातारके सप्त गुण

ऐहिकफलानपेक्षा क्षान्तिर्निष्कपटतानसूयत्वम् ।

अविषादित्वमुदित्वे निरहङ्कारित्वमिति हि दातृगुणाः ॥१०६॥

इस लोक सम्बन्धी फलकी अपेक्षारहितता, क्षमाभाव, निष्क-
पटता, ईर्ष्यारहितता, विषादरहितता, प्रमोदभाव और निरभिमानता,
इस प्रकार ये सात दातारके गुण हैं ॥१०६॥

दानमें देने योग्य द्रव्य कैसा होना चाहिए ?

रागद्वेषासयममददुःखभयादिक न यत्कुरुते ।

द्रव्य तदेव देय सुतप स्वाध्यायवृद्धिकरम् ॥११०॥

जो द्रव्य राग, द्वेष, असयम, मद, दुःख और भय आदिको
उत्पन्न नहीं करे, किन्तु जो उत्तम तप व स्वाध्यायकी वृद्धि करने-
वाला हो, वही द्रव्य अतिथिके लिए देने योग्य है ॥११०॥

भावार्थ — दानमें ऐसा ही पदार्थ देना चाहिए जो विकार
भावोको उत्पन्न न करे और तपश्चरणादिका वर्धक हो । साधु या
व्रती पुरुषको शरीर-यात्राके लिए शुद्ध प्रासुक आहारदान, रोग-
शमनके लिए निर्दोष औषधिदान, अज्ञान निवृत्तिके लिए शास्त्रदान
और भय मिटानेके लिए अभयदान देना आवश्यक है ।

दानके देने योग्य पात्रके भेद

पात्र त्रिभेदमुक्त सयोगो मोक्षकारणगुणानाम् ।

अविरतसम्यग्दृष्टि विरताविरतश्च सकलविरतश्च ॥१११॥

मोक्षके कारणभूत गुणोंका सयोगवाला पात्र तीन प्रकारका
कहा गया है । इनमें अविरत सम्यग्दृष्टि जघन्य पात्र है, सयता-

सयत अर्थात् देशचारित्रिका धारक श्रावक मध्यम पात्र है और सकल चारित्रिका धारक साधु उत्कृष्ट पात्र है ॥१११॥

हिंसायाः पर्यायो लोभोऽत्र निरस्यते यतो दाने ।

तस्मादतिथिवितरणं हिंसाव्युपरमणमेवेष्टम् ॥११२॥

यत इस दानमें हिंसाका पर्यायी लोभ नष्ट किया जाता है, इसलिए अतिथिको दान देना, दूसरे शब्दोंमें हिंसाका परित्याग ही माना गया है ॥११२॥

अतिथिको दान नहीं देनेवाला पुरुष लोभी है,
अतः हिंसक है

गृहमागताय गुणिने मधुकरवृत्त्या परानपीडयते ।

वितरति यो नातिथये स कथं न हि लोभवान् भवति ॥११३॥

जो गृहस्थ घर पर आये हुए सयमादि गुणोंसे युक्त, और आमरी वृत्तिसे दूसरोंको पीडित नहीं करनेवाले अतिथि साधुके लिए भोजनादिक वितरण नहीं करता है, वह लोभवान् कैसे नहीं है ? अपि तु है ही ॥११३॥

किन्तु दान देनेवाला यतः लोभ-परित्यागी है,
अतः अहिंसक है

कृतमात्मार्थं मुनये ददाति भक्तमिति भावितस्त्यागः ।

अरतिविषादविमुक्तः शिथिलितलोभो भवत्यहिंसैव ॥११४॥

जो अपने लिए बनाये हुए भोजनको मुनिके लिए देता है, वह भावपूर्वक किया गया, अगति और विषादसे विमुक्त और लोभको शिथिल करनेवाला दान अहिंसारूप ही होता है ॥११४॥

इस प्रकार चारों शिक्षात्रतोंका वर्णन समाप्त हुआ ।

मरणकालमें सल्लेखना या सन्यासका धारण करना श्रावकका परम कर्त्तव्य है, व्रतरूपी मन्दिर पर कलश चढानेके समान है, अतएव अब सल्लेखनाका वर्णन करते हैं—

द्वयमेकैव समर्था धर्मस्व मे मया सम नेतुम् ।

सततमिति भावनीया पश्चिमसल्लेखना भवस्या ॥११५॥

यह एक अकेली ही सल्लेखना मेरे धर्मरूपी धनको मेरे साथ ले चलनेके लिए समर्थ है, इस प्रकार भक्ति करके मरणके समय सल्लेखनाकी प्राप्तिके लिए निरन्तर भावना करना चाहिए ॥११५॥

भावाथ—प्रसन्नता पूर्वक विना किसीके आग्रहके कषाय और शरीरके कृण करनेको सल्लेखना कहते हैं । यह सल्लेखना जीवनके अन्तमें धारण की जाती है ।

मरणान्तेऽवश्यमह विधिना सल्लेखनां करिष्यामि ।

इति भावनापरिणतो नागतमपि पालयेद्दिदं शीलम् ॥११६॥

मैं मरणके समय अवश्य ही विधिपूर्वक सल्लेखना करूँगा, इस भावनासे परिणत होकर मरण-काल प्राप्त होनेके पूर्व ही यह सल्लेखना व्रत पालन करना चाहिए ॥११६॥

सल्लेखना या समाधिमरण आत्मघात नहीं है

मरणेऽवश्य भाविनि कषायसल्लेखनातनूकरणमात्रे ।

रागादिमन्तरेण व्याप्रियमाणस्य नात्मघातोऽस्ति ॥११७॥

अवश्य ही मरणके होने पर कषाय सल्लेखनाके कृशीकरणमात्र व्यापारमें प्रवर्तमान पुरुषके रागादिभावके विना आत्मघात नहीं है ॥११७॥

भावाथ—यतः समाधिमरण करनेवाले पुरुषके परिणामोंमें

किसी भी प्रकारका राग-द्वेषादि नहीं है, अतः उसके इस कार्यको आत्मघात नहीं कहा जा सकता ।

किन्तु कषायपूर्वक प्राणत्याग करनेवाला आत्मघाती कहलाता है—

यो हि कषायाविष्टः कुम्भक-जल-धूमकेतु-विष-शस्त्रैः ।

व्यपरोपयति प्राणान् तस्य स्यात्सत्यमात्मवधः ॥११८॥

जो कषायोसे अभिनिविष्ट पुरुष श्वास-निरोध, जल-प्रवेश, अग्नि-प्रवेश, विष-भक्षण और शस्त्रके प्रहारसे अपने प्राणोको पृथक् कर देता है, उसके वस्तुतः आत्मघात होता है अर्थात् कषायपूर्वक प्राणत्याग करनेवाला मनुष्य अवश्य ही आत्मघाती है ॥११८॥

नीयन्तेऽत्र कषाया हिसाया हेतवो यतस्तनुताम् ।

सल्लेखनामपि तत्. प्रादुरहिंसां प्रसिद्धयर्थम् ॥११९॥

यतः इस सन्यासमरणमे हिंसाके कारणभूत कषाय क्षीण किये जाते हैं, अतः आचार्योंने सल्लेखनाको भी अहिंसाकी प्रसिद्धिके लिए कहा है ॥११९॥

सल्लेखनाका समय और स्वरूप

उपसर्गे दुर्भिक्षे जरसि रुजायां च निष्प्रतीकारे ।

धर्माय तनुविमोचनमाहुः सल्लेखनामार्याः ॥१२०॥

निष्प्रतीकार उपसर्गके, या दुर्भिक्षके, या वृद्धपनाके, अथवा रोगके आजाने पर धर्मकी रक्षाके लिए जो शरीरका त्याग किया जाता है, उसे आर्य पुरुषोंने सल्लेखना कहा है ॥१२०॥

सल्लेखनाकी आवश्यकता क्यों है ?

अन्तःक्रियाधिकरणं तपःफलं सकलदर्शिनः स्तुवते ।

तस्माद्यावद्विभवं समाधिमरणे प्रयतितव्यम् ॥१२१॥

लेह्य आहारको क्रमशः छोड़कर स्निग्ध पानको बढ़ावे, अर्थात् केवल दुग्धादि पीकर रहे । पुनः क्रमसे स्निग्ध पानको भी छोड़कर क्रमसे खर पानको बढ़ावे अर्थात् छाछ, काजी, सोंठ आदिके जल और उष्ण जलपर निर्भर रहे । क्रमसे खरपानका भी त्याग करके शक्तिके अनुसार कुछ दिन उपवासोंको भी करके पञ्च नमस्कार मन्त्रका चिन्तन करते हुए पूर्ण सावधानीके साथ शरीरका परित्याग करे ॥१२२-१२६॥

समाधिमरणका फल

निःश्रेयसमभ्युदयं निस्तीर दुस्तर सुखान्बुनिधिम् ।

निःपिबति पीतधर्मा सर्वैर्दुःखैरनालीढः ॥१२७॥

जिस पुरुषने आजीवन धर्मामृतका पान किया है और अन्तिम समय समाधिमरणको धारण किया है, वह स्वर्गीय सुखोंको भोगकर अन्तमें सर्व दुःखोंसे रहित होता हुआ अगम, अपार सागर ऐसे निश्रेयस सुखके अर्थात् मोक्षके परम अमृत रसका पान करता है । अर्थात् सासारिक उत्कृष्ट सुखोंको भोगकर अन्तमें सर्वोत्कृष्ट परम निर्वाण सुखको प्राप्त करता है ॥१२७॥

अब श्रावककी ग्यारह प्रतिमाओका वर्णन करते हैं—

श्रावक घरमें रहते हुए और पूर्वोक्त बारह व्रतोंका परिपालन करते हुए जो अपने व्रतोंमें उत्तरोत्तर उन्नति करता है, विशुद्धि प्राप्त करता है, उसके क्रमिक विकास-सम्बन्धी ग्यारह कक्षाएँ हैं, जिन्हें प्रतिमा या श्रावकपद कहते हैं । इनमेंसे दशवीं प्रतिमा तक श्रावक घरमें रहते हुए धर्म साधन कर सकता है । किन्तु ग्यारहवीं प्रतिमा के लिए गृहत्याग आवश्यक है ।

श्रावकपदानि देवैरेकादश देशितानि येषु खलु ।

स्वगुणाः पूर्वगुणैः सह सन्तिष्ठन्ते क्रमविवृद्धाः ॥१२८॥

गणधरदेवने श्रावकोंके ग्यारह पद या स्थान कहे हैं, जिनमें निश्चयसे विवक्षित पदके गुण पूर्वपदसम्बन्धी गुणोंके साथ क्रमसे बढ़ते हुए रहते हैं, अर्थात् आगामी प्रतिमावालेके लिए पूर्व प्रतिमा सम्बन्धी गुणोंका धारण करना आवश्यक है ॥१२८॥

१ दर्शनप्रतिमा

सम्यग्दर्शनशुद्धः ससार-शरीर-भोगनिर्विण्णः ।

पञ्चगुरुचरणशरणो दार्शनिकस्तत्त्वपथगृह्यः ॥१२९॥

जो सम्यग्दर्शनसे शुद्ध है, ससार, शरीर और भोगोंसे विरक्त है, पंच परम गुरुओंके चरणोंके शरणको प्राप्त है और सत्यमार्गके ग्रहण करनेका पक्षवाला है, वह दर्शनप्रतिमाका धारी दार्शनिक श्रावक है ॥१२९॥

२ व्रतप्रतिमा

निरतिक्रमणमणुव्रतपञ्चकमपि शीलसप्तकञ्चापि ।

धारयते निःशल्यो योऽसौ व्रतिना मतो व्रतिकः ॥१३०॥

जो श्रावक माया, मिथ्यात्व और निदान इन तीन शल्योंसे रहित होकर निरतिचार अर्थात् अतिचार-रहित निर्दोष पाँच अणु-व्रत और सात शीलव्रतोंको धारण करता है, वह व्रती पुरुषोंके मध्यमें व्रतप्रतिमाका धारी व्रतिक श्रावक माना गया है ॥१३०॥

३ सामायिकप्रतिमा

चतुरावर्त्तत्रितयश्चतुःप्रणामस्थितो यथाजातः ।

सामयिको द्विनिपद्यस्त्रियोगशुद्धस्त्रिसन्ध्यमभिवन्दी ॥१३१॥

जो चार बार तीन-तीन आवर्त्त, और चार प्रणाम करके यथा-जात बालकके समान निर्विकार बनकर खड़ासन या पद्मासनसे बैठकर मन-वचन-काय शुद्ध करके तीनों सध्याओंमें देव-गुरु-शास्त्रकी वन्दना और प्रतिक्रमण आदि करता है, वह सामायिक-प्रतिमाधारी श्रावक कहलाता है ॥१३१॥

विशेषार्थ—दोनों हाथोंको जोड़कर वाई ओरसे दाई ओर घुमानेको आवर्त्त कहते हैं । सामायिक करनेके पूर्व एक-एक दिशामें तीन-तीन आवर्त्त करना चाहिए और आवर्त्तके अन्तमें एक नमस्कार करना चाहिए । इस प्रकार चारों दिशाओं सम्बन्धी बारह आवर्त्त और चार नमस्कार हो जाते हैं । पुन बैठकर या खड़े होकर सामायिक करना चाहिए । प्रातः, मध्याह्न और सायंकाल देव-वन्दना करना, बारह भावनाओंका चिन्तन करना, अपने दोषोंकी आलोचना करते हुए आत्मनिरीक्षण करना, प्रतिक्रमण करना आदि सर्व क्रियाएँ सामायिकके ही अन्तर्गत हैं । सामायिकका उत्कृष्टकाल ६ घड़ी, मध्यम ४ घड़ी और जघन्य २ घड़ी है ।

४ प्रोपधप्रतिमा

पर्वदिनेषु चतुर्ष्वपि मासे-मासे स्वशक्तिमनिगुह्य ।

प्रोपधनियमविधायी प्रणधिपर. प्रोपधानशन. ॥१३२॥

प्रत्येक मासकी दो अष्टमी और दो चतुर्दशी इन चारों ही पर्वोंमें अपनी शक्तिको नहीं छिपाकर सावधान हो प्रोपधोपवास करने वाला प्रोपधनियम-विधायी श्रावक कहलाता है ॥१३२॥

भावार्थ—एक बार भोजन करनेको प्रोपध कहते हैं और सर्व

प्रकारके भोजन त्यागको उपवास कहते हैं । जब एकाशनके साथ उपवास किया जाता है तब उसे प्रोषधोपवास कहते हैं ।

५ सचित्तत्यागप्रतिमा

मूल-फल-शाक-शाखा-करी-कन्द-प्रसून-बीजानि ।

नामानि योऽस्ति सोऽयं सचित्तविरतो दयामूर्ति ॥१३३॥

जो दया-मूर्ति श्रावक कच्चे कन्द, मूल, फल, शाक, शाखा, करै, कन्द, फूल और बीजोंको नहीं खाता है, वह सचित्तत्याग-प्रतिमाधारी कहलाता है ॥१३३॥

६ रात्रि-भोजनत्यागप्रतिमा

अन्न पान खाद्यं लेह्य नाश्नाति यो विमावर्याम् ।

स च रात्रिभुक्तिविरतः सत्त्वेष्वनुकम्पमानमनाः ॥१३४॥

जो रात्रिमें अन्न, पान, खाद्य और लेह्य इन चारों प्रकारके आहारको प्राणियो पर अनुकम्पाशील चित्त होकर नहीं खाता है, वह रात्रिभुक्तिविरत श्रावक है ॥१३४॥

विशेषार्थ—इस प्रतिमाके पूर्व औषधादिके कादाचित्क कुछ अपवाद रात्रिमें लेनेके थे, किन्तु छठीं प्रतिमामें औषधि तो क्या, जल तकका भी त्याग आवश्यक है, इतना ही नहीं, भोजन पान भी दिनके दो घड़ी उदयकाल और अस्तकालमें लेने तकका निषेध है ।

७ ब्रह्मचर्यप्रतिमा

मलबीज मलयोनिं गलन्मल पूतगन्धि बीभत्सम् ।

पश्यन्नङ्गमनङ्गाद्विरमति यो ब्रह्मचारी सः ॥१३५॥

जो पुरुष स्त्रीके कामाङ्गको यह मलका बीज है, मलकी योनि है, निरन्तर इससे मल गलता रहता है, दुर्गन्ध युक्त है, और

वीभत्स है, इस प्रकार देखता हुआ उससे विरक्त होता है वह ब्रह्मचारी श्रावक है ॥१३५॥

भावार्थ—इस प्रतिमाका धारी स्वस्त्रीका सेवन भी सर्वथा त्यागकर पूर्ण ब्रह्मचारी बन जाता है ।

८ आरम्भत्याग-प्रतिमा

सेवाकृषिवाणिज्यप्रमुखादारम्भतो व्युपारमति ।

प्राणातिपातहेतोर्योऽसावारम्भविनिवृत्तः ॥१३६॥

जो श्रावक जीवहिंसाके कारणभूत सेवा, कृषि, वाणिज्य आदि आरम्भसे विरक्त हो विश्राम लेता है, वह आरम्भत्यागप्रतिमाका धारी है ॥१३६॥

भावार्थ—इस प्रतिमाका धारी सर्व प्रकारके व्यापारिक या खेती-बाड़ी सम्बन्धी धन्ये छोड़ देता है और जो कुछ भी पूर्व संचित धन है, उस पर ही सन्तोष कर जीवन यापन करता है ।

९ परिग्रह-त्याग-प्रतिमा

बाह्येषु दशसु वस्तुषु ममत्वमुत्सृज्य निर्ममत्वरतः ।

स्वस्थः सन्तोषपरः परिचित्परिग्रहाद्विरतः ॥१३७॥

जो श्रावक क्षेत्र, वास्तु, धन, धान्य, हिरण्य, सुवर्ण, दासी, दास, कुप्य और माण्ड, इन दश प्रकारके बाह्य परिग्रहमें ममताको छोड़कर और निर्ममतामें रत होकर आत्मस्थ हो सन्तोषको धारण करता है, वह बाह्य परिग्रहसे विरक्त नवीं प्रतिमाका धारक श्रावक है ॥१३७॥

१० अनुमतित्याग-प्रतिमा

अनुमतिरारम्भे वा परिग्रहे वैहिकेषु कर्मसु वा ।

नास्ति खलु यस्य समधीरनुमतिविरतः स सन्तव्यः ॥१३८॥

जिस श्रावककी किसी भी प्रकारके आरम्भमें, अथवा परिग्रहमें या ऐहिक कार्योंमें अनुमोदना नहीं रहती है, वह समबुद्धि अनुमति-त्यागी श्रावक मानना चाहिए ॥१३८॥

भावार्थ—इस प्रतिमाका धारी श्रावक घरमें रहते हुए भी किसी भी लौकिक कार्यमें पूछे जाने पर भी अपनी सम्मति नहीं देता है और परम उदासीनताका अनुभव करता हुआ जलमें भिन्न कमलके समान घरमें अलिप्त भावसे उदासीन होकर रहता है ।

११ उद्दिष्ट्यागप्रतिमा

गृहतो मुनिवनमित्वा गुरुपकण्ठे व्रतानि परिगृह्य ।

भैक्ष्याशनस्तपस्यन्नुत्कृष्टचेलखण्डधरः ॥१३९॥

जो श्रावक अपने घरसे मुनिवनको जाकर गुरुके समीपमें व्रतों को ग्रहण करके भिक्षावृत्तिसे आहार करता है, चेलखण्डको धारण करता है और रातदिन तपस्या करता रहता है, वह उत्कृष्ट श्रावक है । यह अपने निमित्तसे बने हुए आहारको ग्रहण नहीं करता है, इसलिए इसे उद्दिष्टाहारत्यागी श्रावक कहते हैं ॥१३९॥

उक्त ग्यारह प्रतिमाओंमें उत्कृष्ट, मध्यम, जघन्यका विभाग और उनकी सजाओंका निर्देश करते हैं—

पटत्र गृहिणो ज्ञेयास्त्रयः स्युर्ब्रह्मचारिणः ।

भिक्षुकौ द्वौ तु निर्दिष्टौ ततः स्यात्सर्वतो यतिः ॥१४०॥

प्रारम्भके छह प्रतिमाधारी गृहस्थ कहलाते हैं और वे जघन्य श्रावक हैं । सातवीं आठवीं नवीं प्रतिमाधारी ब्रह्मचारी या वर्णी कहलाते हैं और वे मध्यम श्रावक हैं । दशवीं और ग्यारहवीं प्रतिमाके

धारक भिक्षुक कहलाते हैं और वे उत्कृष्ट श्रावक हैं । इससे आगे सर्व परिग्रह रहित पूर्ण दिगम्बर साधुका ही स्थान है ॥१४०॥

श्रावक सम्बन्धी आचारका विशेष वर्णन जाननेके लिए रत्न-करण्डश्रावकाचार, पुरुषार्थसिद्धयुपाय, अमितगतिश्रावकाचार, सागारधर्मामृत और लाटी सहिता आदि देखना चाहिए ।

इस प्रकार श्रावक धर्मका वर्णन करनेवाला चौथा अध्याय समाप्त हुआ ।



● पञ्चम अध्याय : संक्षिप्त सार ●



इस अध्यायमें चारित्रिके दूसरे भेद सकल चारित्रिका वर्णन किया गया है । सर्व पापोंके सर्वथा त्यागको सकल चारित्र कहते हैं । इस सकल चारित्रको धारण करनेके लिए यह आवश्यक है कि मनुष्य घर-बार और सर्व आरम्भ-परिग्रह छोड़कर साधु बन जावे । इसका कारण यह है कि गृहस्थीमें रहते हुए निष्पाप जीवनका विताना समभव नहीं है । गृहवासमें आरम्भ आदिके द्वारा कुछ न कुछ हिंसा होती है । अतएव जिनका हृदय प्राणि-पीडाके पापसे भयभीत और जीव-रक्षाके लिए करुणासे आर्द्र हो जाता है, वे पूण निष्पाप जीवन वितानेके लिए सभी प्रकारके परिग्रहका परित्याग कर और यथाजात रूपको अगीकार कर एक मात्र जीवोंकी रक्षा करते हुए आत्म साधनामें तल्लीन रहते हैं और शरीर-निर्वाहके लिए भोजन-वेलामें गृहस्थके घर जाकर उसकेद्वारा दी गई निर्दोष भिक्षा को स्वीकार करते हैं । इस सकल चारित्रिके धारक साधुको २८ मूल गुणोंका पालना आवश्यक होता है, उन्हींका इस अध्यायमें विवेचन किया गया है और अन्तमें बतलाया गया है कि सकल चारित्रिके धारक साधुओंको ही किन भिन्न भिन्न विशिष्ट गुणोंके कारण ऋषि, यति, मुनि, अनगार, वाचयम, अनाश्वान्, योगी, परमहंस, अतिथि आदि विभिन्न नामोंसे पुकारा जाता है ।



पञ्चम अध्याय

अनगार धर्मका वर्णन

युक्ता. पञ्चमहाव्रतै. समितय. पञ्चाक्षरोधाशयाः,

पञ्चावश्यकपङ्कलुञ्चन वराचेलक्यमस्नानता ।

भूशय्यास्थितिभुक्तिदन्तकपणं चाह्वयेकमक्तं यता-

वेवं मूलगुणाष्टविशतिरिय मूलं चरित्रध्रिय. ॥१॥

सकल चारित्रके धारक अनगार साधुके पाँच महाव्रत, पाँच समितिया, पच इन्द्रिय-विजय, छह आवश्यक, केशलुञ्चनता, अचेलकता, अस्नानता, भूशय्या, स्थितिभोजन, अदन्तधावन और एकभुक्ति, ये अट्ठाईस मूलगुण होते हैं, जो कि चारित्रलक्ष्मीकी प्राप्तिके मूल कारण हैं ॥१॥

पाँच महाव्रत

अहिंसा सत्यमस्तेय ब्रह्मचर्यमसंगता ।

महाव्रतानि पञ्चैव नि शेषावद्यवर्जनात् ॥२॥

हिंसा, झूठ, चोरी, कुशील और परिग्रह इन पाँचों पापोंका नि गैररूपसे त्याग करने पर अहिंसा, सत्य, अस्तेय, ब्रह्मचर्य और असंगता या परिग्रह त्याग रूप पाँच महाव्रत उत्पन्न होते हैं ॥२॥

१ अहिंसा महाव्रत

जन्मकायकुलाचार्यजांचा सत्वतति श्रुते. ।

त्यागस्त्रिगुण्या हिमादेः स्थानादी स्यादहिमनम् ॥३॥

जन्म, काय, कुल और इन्द्रिय आदिके द्वारा ग्रामानुमार

जीवोंके समुदायको जानकर उनकी हिंसा आदिका मन, वचन और कायसे सर्वथा त्याग करना अहिंसा महाव्रत है ॥३॥

२ सत्य महाव्रत

रागद्वेषादिजासत्यमुत्सृज्यान्याहित वच ।

सत्य तत्त्वान्यथोक्तं च वचनं सत्यमुत्तमम् ॥४॥

राग-द्वेष आदिसे उत्पन्न हुए असत्यको, परके अहितकर वचन को और तत्त्वोंका अन्यथा कथन करने वाले वचनको छोड़ कर यथार्थ वचन कहना सत्य महाव्रत है ॥४॥

३ अचौर्य महाव्रत

बह्वल्प वा परद्रव्य ग्रामादौ पतित्तादिकम् ।

अदत्त यत्तदादानवर्जन स्तेयवर्जनम् ॥५॥

बिना दिये हुए, ग्राम, नगर या पर्वत पर गिरे, रखे या भूले हुए बहुत या अल्प पर-द्रव्यको नहीं ग्रहण करना अचौर्य त्याग महाव्रत है ॥५॥

४ ब्रह्मचर्य महाव्रत

रागालोककथात्याग सर्वस्त्रीस्थापनादिषु ।

माताऽनुजा तनूजेति मत्या ब्रह्मव्रत मतम् ॥६॥

मनुष्य, तिर्यच और देव गति सम्बन्धी सर्व प्रकारकी स्त्रियोंमें और काष्ठ, पुस्त, भित्ति आदि पर चित्राम आदिसे अंकित या स्थापित स्त्रीचित्रोंमें यह मेरी माता है, यह वहिन है, यह लड़की है, इस प्रकार अवस्थाके अनुसार कल्पना करके उनमें रागभावका, उनके देखनेका और उनकी कथाओंके करनेका त्याग करना ब्रह्म-चर्य महाव्रत माना गया है ॥६॥

५ परिग्रहत्यागमहाव्रत

चेतनेतरबाह्यान्तरङ्गसङ्ग-विवर्जनम् ।

ज्ञानसंयमसङ्गो वा निर्ममत्वमसङ्गता ॥७॥

चेतन और अचेतन तथा बाह्य और अन्तरग सर्व प्रकारके परिग्रहको छोड़ देना और निर्ममत्व भावको अगोकार करना, अथवा ज्ञान और सयमका ही सगम करना सो असगता नामक परिग्रह त्याग महाव्रत जानना चाहिए ॥७॥

पञ्च समितियाँ

ईर्याभाषैणादाननिक्षेपोत्सर्गसञ्ज्ञिकाः ।

व्रतत्राणाय पञ्चैताः स्मृताः समितयो यतः ॥८॥

ईर्यासमिति, भाषासमिति, एषणासमिति, आदाननिक्षेपणसमिति और उत्सर्गसमिति ये पाँच समितियाँ साधुके पाँच महाव्रतोंकी रक्षाके लिए कही गई हैं ॥८॥

१ ईर्यासमिति

पुरो युगान्तरेऽक्षस्य दिने प्रासुकवर्त्मनि ।

सद्यस्य सकार्यस्य स्यादीर्यासमितिर्गतिः ॥९॥

दिनमें मार्गके प्रासुक हो जाने पर सामने चार हाथ भूमिको जोधते हुए कार्यवश गमन करनेवाले दयालु साधुके ईर्यासमितिरूप गति होती है ॥९॥

२ भाषासमिति

भेदपैशुन्यपरुषप्रहासोक्त्यादिवर्जिता ।

हितमितनि सन्देहा भाषा भाषासमित्याख्या ॥१०॥

दूसरेका भेद करनेवाली, पैशुन्य, परुष, प्रहासोक्ति आदिसे

रहित, हित, मित और असंदिग्ध भाषा बोलना भाषासमिति है ॥१०॥

३ एषणासमिति

षट्चत्वारिंशद्वोषोना प्रासुकान्नादिकस्य या ।

एषणासमितिर्भुक्तिः स्वाध्यायध्यानसिद्धये ॥११॥

आहार सम्बन्धी छयालीस दोषोंसे रहित, प्रासुक अन्नादिकका स्वाध्याय और ध्यानकी सिद्धिके लिए ग्रहण करना एषणासमिति है ॥११॥

४ आदाननिक्षेपणसमिति

ज्ञानोपकरणादीनामादान स्थापन च यत् ।

यत्नेनादाननिक्षेपसमिति. करुणापरा ॥१२॥

ज्ञानके उपकरण शास्त्र-पुस्तकादिकोका और सयम आदिके उपकरण पीछी कमण्डलु आदिका यत्नपूर्वक उठाना और स्थापन करना सो परम करुणावाली आदाननिक्षेपणसमिति है ॥१२॥

५ उत्सर्गसमिति

दूरगूढविशालाविरुद्धशुद्धमहीतले ।

उत्सर्गसमितिर्विण्मूत्रादीना स्याद्विसर्जनम् ॥१३॥

दूरवर्ती गूढ, विशाल, अविरुद्ध और शुद्ध महीतलपर मल-मूत्र आदिका विसर्जन करना उत्सर्गसमिति है ॥१३॥

पञ्चेन्द्रिय-विजयता

चक्षु श्रोत्रघ्राणजिह्वास्पर्शाक्षगोचरे भिन्नो ।

रत्यरतिचित्तवृत्ते रोधः स्यादक्षसरोधः ॥१४॥

चक्षु, कर्ण, घ्राण, जिह्वा और स्पर्शन इन्द्रियके इष्ट-अनिष्ट

विषयमें रति और अरति रूप मनोवृत्तिका निरोध करना साधुकी पञ्चेन्द्रिय-विजयता है ॥१४॥

१ चक्षुरिन्द्रियविजय

चेतनेतरवस्तूनां हर्षामर्षाकरक्रिया ।

वर्णसंस्थानभेदेषु चक्षुरोद्योऽविकारयोः ॥१५॥

चेतन और अचेतन पदार्थोंके नाना भेदवाले वर्णोंमें और संस्थानोंमें हर्ष और आमर्ष करनेवाली क्रिया नहीं करना, उनमें निर्विकार बुद्धि रहना चक्षुरिन्द्रिय-विजयगुण है ॥१५॥

२ श्रोत्रेन्द्रियविजय

जीवाजीवोभयोद्भूते चेतोहारीतरस्वरे ।

रागद्वेषाविलस्वान्तदण्डन श्रोत्रदण्डनम् ॥१६॥

जीव, अजीव और दोनोंके संयोगसे उत्पन्न हुए चित्तको हरण करनेवाले सुस्वरमें रागसे और व्याकुल करनेवाले दुःस्वरमें द्वेषसे व्याप्त चित्तका निग्रह करना श्रोत्रेन्द्रियविजय गुण है ॥१६॥

३ घ्राणेन्द्रियविजय

प्रकृतिप्रयोगगन्धे जीवाजीवोभयाश्रये ।

शुभेऽशुभे मनःसाम्य घ्राणेन्द्रियजयं विदुः ॥१७॥

जीव, अजीव और उभयके आश्रयसे होनेवाले शुभ और अशुभ प्रकृति या प्रयोग जनित गन्धमें मनको समान रखना सो घ्राणेन्द्रिय विजय नामका गुण जानना चाहिए ॥१७॥

४ रसनेन्द्रियविजय

गृहिदत्तेऽन्नपानादावदोषे समतायुतम् ।

गात्रयात्रानिमित्त यद्भोजनं रसनाजयः ॥१८॥

गृहस्थके द्वारा दिये गये रूखे सूखे निर्दोष अन्न-पानादिकमें

समता भावसे युक्त होकर शरीर-यात्राके निमित्त जो भोजन करना सो रसनेन्द्रिय विजय है ॥१८॥

५ स्पर्शनेन्द्रियविजय

जीवाजीवोभयस्पर्शं कर्कशाद्यष्टभेदके ।

शुभेऽशुभेऽतिमध्यस्थं मनः स्पर्शाक्षनिर्जयः ॥१९॥

जीव अजीव और दोनोंके सयोगसे उत्पन्न हुए, कर्कश, कोमल आदि आठ भेदवाले, शुभ और अशुभ स्पर्शमें मनको अत्यन्त मध्यस्थ रखना स्पर्शनेन्द्रिय-विजयगुण है ॥१९॥

छह आवश्यक

आवश्यकक्रियापट्कं समतास्तववन्दनम् ।

सप्रतिक्रमण प्रत्याख्यानं कायविसर्जनम् ॥२०॥

समता, चतुर्विंशतिस्तव, चन्दना, प्रतिक्रमण, प्रत्याख्यान और कायोत्सर्ग ये छह आवश्यक कहलाते हैं ॥२०॥

१ समता-आवश्यक

लाभालाभ-सुखक्लेशप्रमुखे समता मतिः ।

स्वायत्तकरणस्वान्तज्ञानिनः समता मता ॥२१॥

लाभ और अलाभमें, सुख और दुःखमें, नगर और वनमें, शत्रु और मित्रमें, काच और काचनमें समान वृद्धि रखना समता आवश्यक है । इसके गुणके द्वारा ही ज्ञानी जन अपने अन्तःकरणमें सम-भावको धारण करते हैं ॥२१॥

२ चतुर्विंशति स्तवन-आवश्यक

कृत्वा गुणगणोत्कीर्तिनामव्युत्पत्तिपूजनम् ।

वृषभादिजिनाधीशस्तवन स्तवन मतम् ॥२२॥

तीर्थकरोके गुणोका कीर्तन करना, नामोंकी निरुक्ति करना, उनकी पूजा करना, ऋषभ आदि जिनेश्वरोकी स्तुति करना स्तवन-आवश्यक है ॥२२॥

३ वन्दना-आवश्यक

जैनैकतीर्थकृत्सिद्धसाधूनां क्रिययान्वितम् ।

वन्दनं स्तुतिमात्रं वा वन्दनं पुण्यनन्दनम् ॥२३॥

जिन-सामान्यकी, किसी एक तीर्थकरकी, सिद्धोंकी और साधुओं की क्रियाकलापसे युक्त वन्दना करना या स्तुति करना सो पुण्यका कारण वन्दना-आवश्यक है ॥२३॥

४ प्रतिक्रमण-आवश्यक

निन्दनं गर्हणं कृत्वा द्रव्यादिषु कृतागसाम् ।

शोधनं वाङ्मनःकायैस्तत्प्रतिक्रमणं मतम् ॥२४॥

अपनी निन्दा और गर्हा करके द्रव्य आदिमें किये गये अपराधोंका मन, वचन, कायके द्वारा शोधन करना प्रतिक्रमण आवश्यक है ॥२४॥

५ प्रत्याख्यान-आवश्यक

यन्नामस्थापनादीनामयोग्यपरिवर्जनम् ।

त्रिशुद्धधाऽनागते काले तत्प्रत्याख्यानमीरितम् ॥२५॥

नाम, स्थापना, द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव आदिके आश्रयसे भविष्य कालके लिए अयोग्य द्रव्यादिका मन वचन कायसे परित्याग करना प्रत्याख्यान-आवश्यक है ॥२५॥

६ कायोत्सर्ग-आवश्यक

स्तवनादौ तनुत्यागः श्रीमत्पञ्चगुरुस्मृतिः ।

व्युत्सर्गः स्याच्छ्रुतप्रोक्तोच्चासावसरलक्षणः ॥२६॥

स्तवन, वन्दना आदिके समय श्री श्रीमत्पञ्च परम गुरुओंका स्मरण करते हुए शरीरका श्रुत-कथित नियत उच्छ्वास काल प्रमाण त्याग करना, अर्थात् शरीरकी सर्व क्रिया बन्द कर देना कायोत्सर्ग नामका आवश्यक है ॥२६॥

भावार्थ—एक कायोत्सर्गका काल २७ श्वासोच्छ्वास-प्रमाण कहा गया है । वन्दना, स्तुति, सामायिक आदि आवश्यक करते समय २७ श्वासोच्छ्वासप्रमाण काल तक निर्व्यापार रूपसे मौनपूर्वक अवस्थित रहनेको या निराकुल भावसे नौ बार णमोकारमन्त्रके जाप करनेको कायोत्सर्ग कहते हैं ।

अब शेष रहे हुए सात गुणोंका वर्णन करते हैं ।

१ केशलुचगुण

कूर्चश्मश्रुकचोल्लुब्धो लुब्धन स्यादमी यतः ।

परीषहजयाऽदैन्यवैराग्यासङ्गसयमाः ॥२७॥

तच्चतुस्त्रिमासेषु सोपवासे विधीयते ।

जघन्य मध्यम ज्येष्ठ सप्रतिक्रमणे दिने ॥२८॥

शिर और दाढ़ीके वालोंके लोचनेको, अर्थात् हाथोंसे उखाड़नेको केशलुच कहते हैं । इसके करनेसे परीषहजय, अदीनता, वैराग्य, असगता और सयमकी प्राप्ति होती है । जघन्य केशलुच चार मासमें, मध्यम केशलुच तीन मासमें और उत्कृष्ट केशलुच दो मासमें प्रतिक्रमण-सहित उपवासके दिन किया जाता है ॥२७-२८॥

२ आचेलक्यगुण

वल्कलाजिनवस्त्राद्यैरङ्गासवरणं वरम् ।

आचेलक्यमलङ्कारानङ्गसङ्गविवर्जितम् ॥२९॥

वल्कल (वृक्षोंकी छाल), चर्म और वस्त्रादिसे अंगका नहीं

ढाकना और अलंकार व काम-संगमसे रहित होना सो परम अचल-
कता (नम्रता) गुण है ॥२९॥

३ अस्नानगुण

सयमद्वयरचार्यं स्नानादेवर्जनं मुने. ।

जलस्वेदमलालिप्तगात्रस्यास्नानता स्मृता ॥३०॥

शरीरके मल-मूत्र, प्रस्वेद, कफ आदिसे लिप्त होने पर भी
इन्द्रियसंयम और प्राणिसयमकी रक्षाके लिए स्नान आदिका त्याग
करना सो मुनिका अस्नानगुण माना गया है ॥३०॥

४ भू-शयनगुण

प्रसन्नप्रासुकाऽनात्मसंस्कृतेलाशिलादिषु ।

एकपार्श्वेन कोदण्ड-दण्डशय्या महीशय. ॥३१॥

स्वच्छ, प्रासुक, अचेतन और संस्कृत पृथ्वी तल या गिलातल
आदि पर एक पार्श्वसे वाण या दण्डके समान सीधे सोनेको भूमि-
शयनगुण कहते हैं ॥३१॥

५ स्थितिभोजनगुण

स्वपात्रदातृशुद्धोर्व्यां स्थित्वा समपदद्वयम् ।

निरालम्ब करद्वन्द्वभोजन स्थितिभोजनम् ॥३२॥

अपनी पीछी द्वारा या दाताके द्वारा शुद्ध की गई पृथ्वी पर
समान दोनों पैर रखकर व निरालम्बन खड़े होकर अपने दोनों
हाथोंसे भोजन करना सो स्थितिभोजनगुण है ॥३२॥

६ अदन्तधावनगुण

दशनाघर्षणं पापाणाङ्गुलीत्वह्नखादिभि. ।

स्यादन्ताकर्षणं भोगदेहवैराग्यमन्दिरम् ॥३३॥

पाषाण, अंगुली, छाल और नख आदिके द्वारा दाँतका नहीं घिसना सो भोग और देहसे वैराग्य उत्पन्न करनेके लिए मन्दिर स्वरूप दन्ताकर्षण नामका गुण है ॥३३॥

७ एकभक्त गुण

उदयास्तोभय त्यक्त्वा त्रिनाडीभोजन सकृत् ।

एक-द्वि-त्रिसुहृत्तं स्यादेकभक्त दिने मुने. ॥३४॥

सूर्यके उदयकाल और अस्तकाल इन दोनों समय तीन तीन नाडी प्रमाण काल छोड़कर दिनमें एकवार भोजन करना सो एक-भक्त नामका गुण है ॥३४॥

भावार्थ—इस एक भक्तकी प्राप्तिके लिए जो गोचरी की जाती है उसका काल एक, दो और तीन मुहूर्त्त है । अर्थात् उत्कृष्ट गोचरी का काल एक मुहूर्त्त, मध्यम गोचरीका काल दो मुहूर्त्त और जघन्य गोचरीका काल तीन मुहूर्त्त है ।

ऋषिर्यतिमुनिर्भिक्षुस्तापसः सयतो व्रती ।

तपस्वी सयमी योगी वर्णी साधुश्च पातु नः ॥३५॥

जो पुरुष इन उपर्युक्त अष्टाईस मूल गुणोंसे सयुक्त हैं, सकल सयमके धारक हैं, उन्हें ऋषि, यति, मुनि, भिक्षु, तापस, सयत, व्रती, तपस्वी, योगी, वर्णी, साधु और अनगार आदि नामोंसे पुकारते हैं । ऐसे साधु हमारी रक्षा करें ॥३५॥

साधुओंकी कुछ विशेष संज्ञाएँ

जित्वेन्द्रियाणि सर्वाणि यो वेत्त्यात्मानमात्मना ।

साधयत्यात्मकल्याण स जितेन्द्रिय उच्यते ॥३६॥

जो पुरुष सर्व इन्द्रियोंको जीतकर अपने आत्माके द्वारा अपने आपको जानता है और निरन्तर आत्म-कल्याणकी सिद्धि करता है, वह 'जितेन्द्रिय' कहलाता है ॥३६॥

यो हताशः प्रशान्ताशस्तमाशाम्बरमूचिरे ।

यः सर्व-सङ्ग-सन्त्यक्तः स नम्रः परिकीर्तितः ॥३७॥

जिसने अपनी आशाओंका नाश कर दिया है और जिसकी सब आशाएँ शान्त हो गई हैं, वह 'आशाम्बर' या 'दिगम्बर' कहलाता है । जो सर्व परिग्रहसे रहित है, वह 'नम्र' कहलाता है ॥३७॥

रेषणात्क्लेशराशीनामृषिमाहुर्मनीषिणः ।

मान्यत्वान्नात्मविद्यानां महद्भिः कीर्त्यते मुनिः ॥३८॥

क्लेश समुदायके रेषण (निष्कासन) करनेसे मनीषी पुरुषोंने उसे 'ऋषि' कहा है । आत्म-विद्याओंके विषयमें माननीय होनेसे 'मुनि' कहलाता है ॥३८॥

यः पापपाशनाशाय यतते स यतिर्भवेत् ।

योऽनीहो देहगेहेऽपि सोऽनगारः सतां मतः ॥३९॥

जो पापरूपी पाशके नाश करनेके लिए यत्न करता है, वह 'यति' कहलाता है । जो शरीररूपी घरमें भी निरीह (इच्छा-रहित) है, वह 'अनगार' कहलाता है ॥३९॥

आत्माऽशुद्धिकरैर्यस्य न सङ्गः कर्मदुर्जनैः ।

स पुमान् शुचिराख्यातो नाम्बुसम्प्लुतमस्तकः ॥४०॥

जिसके आत्माको अशुद्ध करनेवाले कर्मरूपी दुर्जनोंका संग नहीं है वह 'शुचि' कहा गया है, जलसे मस्तकको खूब धोनेवाला शुचि नहीं कहलाता ॥४०॥

धर्मकर्मफलेऽनीहो निवृत्तो धर्मकर्मणः ।

त निर्मममुशन्तीह केवलात्मपरिच्छिदम् ॥४१॥

जो धर्म और कर्मके फलमें इच्छा-रहित है, और धर्म-कर्मके फलसे निवृत्त हो चुका है ऐसे केवल आत्मज्ञानवानको 'निर्मम' कहते हैं ॥४१॥

यः कर्मद्वितयातीतस्त मुमुक्षु प्रचक्षते ।

पाशैर्लोहस्य हेम्नो वा यो बद्धो बद्ध एव सः ॥४२॥

जो पुण्य और पाप इन दोनों प्रकारके कर्मोंसे रहित है वह 'मुमुक्षु' कहलाता है । जो लोहेके (पापके) अथवा सोनेके (पुण्यके) पाशोंसे बंधा है, वह 'बद्ध' ही है ॥४२॥

निर्ममो निरहङ्कारो निर्माणमदमत्सरः ।

निन्दायां सस्तवे चैव समधीः शसितव्रत ॥४३॥

जो ममता रहित है, अहकार-रहित है, मान मद और मत्सर भावसे भी रहित है और निन्दा व स्तुतिमें सम-बुद्धि रहता है, वह प्रशसनीय व्रतका धारक 'समधी' कहलाता है ॥४३॥

योऽवगम्य यथानाढ्य तत्त्व तत्त्वैकभावनः ।

वाचयमः स विज्ञेयो न मौनी पशुवज्रः ॥४४॥

जो आगमानुसार तत्त्वको जानकर निरन्तर एक मात्र तत्त्वाभ्यासमें ही अपनी भावनाको रखता है, उसे 'वाचयम' जानना चाहिए । किन्तु पशुके समान मौनी मनुष्य वाचयम नहीं कहलाता ॥४४॥

श्रुते व्रते प्रसूयाने सयमे नियमे यमे ।

यस्योच्चैः सर्वदा चेत सोऽनूचानः प्रकीर्तितः ॥४५॥

जिस मनुष्यका चित्त श्रुतमें, व्रतमें, प्रत्याख्यानमें, सयममें,

नियममें और यममें सर्वदा उच्च रहता है, वह 'अनूचान' कहा गया है ॥४५॥

योऽक्षस्तेनेष्वविश्वस्तः शाश्वते पथि तिष्ठतः ।

समस्तसत्त्वविश्वास्य सोऽनाश्वानिह गीयते ॥४६॥

जो इन्द्रिय रूपी चोरोमें विश्वास नहीं करता, सदा शाश्वत पथ मोक्षमार्गमें विद्यमान है और समस्त प्राणियोंके विश्वासका पात्र है, वह इस संसारमें 'अनाश्वान्' कहा जाता है ॥४६॥

तत्त्वे पुमान् मनः पुंसि स तुष्यत्तकदम्बकम् ।

यस्य युक्तं स योगी स्यान्न परेच्छादुरीहितः ॥४७॥

जिस पुरुषका मन और इन्द्रिय-समूह तत्त्वाभ्यासमें और परम पुरुषकी प्राप्तिमें युक्त है, वह 'योगी' है किन्तु जो पर वस्तुकी इच्छासे पीडित है, वह योगी नहीं कहला सकता ॥४७॥

कामः क्रोधो मदो माया लोभश्चेत्यग्निपद्मकम् ।

येनेदं साधितं स स्यात्कृती पद्माग्निसाधकः ॥४८॥

जिस पुरुषने काम, क्रोध, मान, माया और लोभ इन पाँच प्रकारकी अग्नियोंको माध लिया है अर्थात् अपने वशमें करके शान्त कर दिया है, वह कृती 'पद्माग्निसाधक' कहलाता है ॥४८॥

ज्ञानं दानं दयां दानं दानं कामविनिग्रहः ।

सम्यग्गम्य वशज्ञान्तां दानचारी भवेन्नरः ॥४९॥

ज्ञानको दान कहते हैं, दयाको दान कहते हैं और काय-विकारोंके जाननेको भी दान कहते हैं, अतएव ज्ञान, दया और दान विजयमें अच्छी तरह वगनेवाला मनुष्य 'दानचारी' कहलाता है ॥४९॥

ज्ञान्तियोपिति य सक्तः सम्यग्ज्ञानातिथिप्रियः ।

स गृहस्थो भवेन्नूनं मनोसर्कटसाधकः ॥५०॥

जो पुरुष क्षमारूपी स्त्रीमें आसक्त है, जिसे सम्यग्ज्ञानरूपी अतिथि प्यारा है, वह मनरूपी बन्दरको वशमें करनेवाला निश्चयसे सच्चा गृहस्थ है ॥५०॥

ग्राम्यमर्थं बहिश्चान्तर्यं परित्यज्य सयमी ।

वानप्रस्थः स विज्ञेयो न वनस्थः कुटुम्बवान् ॥५१॥

जिसने नगर सम्बन्धी सभी बाह्य और आभ्यन्तर अर्थोंको छोड़कर सयमी वन वनवास अगोकार किया है, उसे 'वानप्रस्थ' जानना चाहिए । किन्तु सयम-हीन होकर वनमें रहनेवाला कुटुम्बवान् पुरुष वानप्रस्थ नहीं हो सकता ॥५१॥

ससाराग्निशिखाच्छेदो येन ज्ञानासिना कृतः ।

तं शिखाच्छेदिनं प्राहुर्ननु मुण्डितमस्तकम् ॥५२॥

जिस पुरुषने ज्ञानरूपी तलवारके द्वारा ससाररूपी अग्निकी शिखाका छेद कर दिया है, निश्चयसे उसे ही 'मुण्डितमस्तक' कहते हैं ॥५२॥

कर्मात्मनोविवेक्ता यः क्षीर-नीरसमानयो ।

भवेत्परमहंसोऽसौ नासिवत्सर्वभक्षकः ॥५३॥

जो पुरुष दूध और पानीके समान एकमेक होकर मिले हुए कर्म और आत्माका विवेक्ता अर्थात् पृथक् पृथक् करने वाला है वह 'परमहंस' कहलाता है । किन्तु खङ्गके समान सर्वभक्षी पुरुष परमहंस नहीं कहला सकता ॥५३॥

ज्ञानैर्मनो वपुर्वृत्तैर्नियमैरिन्द्रियाणि च ।

नित्य यस्य प्रदीप्तानि स तपस्वी न वेषवान् ॥५४॥

जिसका मन ज्ञानसे, शरीर चारित्रसे और इन्द्रियाँ नियमोंसे प्रदीप्त है, वह 'तपस्वी' है । किन्तु किसी अमुक वेषका धारक तपस्वी नहीं कहलाता ॥५४॥

पञ्चेन्द्रियप्रवृत्ताख्यास्तिथयः पञ्च कीर्तिताः ।

ससारोऽश्रेयहेतुत्वात्ताभिर्मुक्तोऽतिथिर्भवेत् ॥५५॥

पाँचों इन्द्रियोके विषयोंमें प्रवृत्त होनेके कारण तन्नामवाली पाँच तिथियाँ कही गई हैं । वे ससारमें अकल्याणकी ही कारण हैं, जो इस प्रकारकी तिथियोंसे मुक्त हो जाता है, वह 'अतिथि' कहलाता है ॥५५॥

अद्रोहः सर्वसत्त्वेषु यज्ञो यस्य दिने दिने ।

स पुमान् दीक्षितात्मा स्यान्न त्वजादियमाशयः ॥५६॥

जिसका सर्व प्राणियोंमें द्रोह-रहित यज्ञ दिन प्रति दिन चालू रहता है, वह पुरुष 'दीक्षितात्मा' कहलाता है । किन्तु अजा (बकरा) आदिके घात करनेके लिए यमके समान अभिप्राय वाला पुरुष 'दीक्षित' या 'दीक्षीतात्मा' नहीं कहलाता ॥५६॥

दुष्कर्मदुर्जनास्पर्शो सर्वसत्त्वहिताशयः ।

स श्रोत्रियो भवेत्सत्यं न तु यो बाह्यशौचवान् ॥५७॥

जो दुष्कर्मरूपी दुर्जनोके स्पर्शसे रहित है, जिसका हृदय सर्व-प्राणियोंका हितैषी है, वही सच्चा 'श्रोत्रिय' है । जो केवल बाहरी शौचवान् है, वह 'श्रोत्रिय' नहीं कहला सकता ॥५७॥

आत्मातो दयामन्त्रैः सम्यक्कर्मसमिच्चयम् ।

यो जुहोति स होता स्यान्न बाह्याग्निसमेधकः ॥५८॥

जो आत्मरूपी अग्निमें दयारूपी मन्त्रोंके द्वारा कर्मरूपी समिधा के समूहको सम्यक् प्रकारसे हवन करता है, वह 'होता' कहलाता है, बाहरी अग्निमें हवन करनेवाला 'होता' नहीं है ॥५८॥

भावपुष्पैर्यजेद्देवं व्रतपुष्पैर्वपुर्गृहम् ।

क्षमापुष्पैर्मनोवद्धि यः स यष्टा सतां मत ॥५९॥

जो भावरूप पुष्पोंके द्वारा देवकी पूजा करे, व्रतरूपी पुष्पोंके द्वारा देहरूप गृहकी पूजा करे, और क्षमारूपी पुष्पोंके द्वारा मनरूपी वह्निकी पूजा करे, वह पुरुष सज्जनोंके द्वारा 'यष्टा' माना गया है ॥५९॥

षोडशानामुदारात्मा यः प्रभुर्भावनत्विजाम् ।

सोऽध्वर्युरिह वोद्वन्यः शिवशर्माध्वरोद्धुरः ॥६०॥

जो उदार आत्मा दर्शनविशुद्धि आदि सोलह कारण भावनारूपी ऋत्विजो (यज्ञ करनेवालो) का प्रभु है, उसे ही यहाँ शिवसुखरूप यज्ञका अग्रणी 'अध्वर्यु' जानना चाहिए ॥६०॥

विवेक वेदयेदुच्चैर्यः शरीर-शरीरिणोः ।

स प्रीत्यै विदुषां वेदो नाखिलक्षयकारणम् ॥६१॥

जो वेद (ज्ञान) शरीर और शरीरी (आत्मा) के भेदको भलीभाँति ज्ञान कराता है, वही वेद विद्वानोंकी प्रीतिके लिए हो सकता है । अखिल हवन सामग्री और प्राणियोंके क्षयका कारण वेद विद्वानोंकी प्रीतिके लिए नहीं हो सकता ॥६१॥

जातिर्जरा मृत्तिः पुसा त्रयी संसृत्तिकारणम् ।

एषा त्रयी यतस्त्रय्याः क्षीयते सा त्रयी मता ॥६२॥

जन्म, जरा और मरण यह त्रयी पुरुषोक्ते संसार बढ़ानेका कारण है। यह त्रयी (तीनका समूह) जिस रत्नत्रयरूपी त्रयीसे क्षीण होती है, वही सच्ची 'त्रयी' मानी गई है ॥६२॥

अहिंस. सद्व्रतो ज्ञानी निरीहो निष्परिग्रह. ।

यः स्यात्स ब्राह्मण. सत्यं न तु जातिमन्दान्धलः ॥६३॥

जो हिंसा-रहित है, उत्तम व्रतका धारक है, ज्ञानी है, इच्छा-रहित है, और परिग्रह-रहित है, वही सच्चा 'ब्राह्मण' है। किन्तु जो जातिके मदसे अन्धा है, वह ब्राह्मण नहीं है ॥६३॥

सा जातिः परलोकाय यस्याः सद्धर्मसम्भवः ।

न हि शस्याय जायेत शुद्धा भूर्बीजवर्जिता ॥६४॥

जिससे सच्चे धर्मकी उत्पत्ति हो, वही जाति परलोकमें कल्याण-कारिणी है, क्योंकि, बीज-रहित शुद्ध भी पृथ्वी धान्यको उत्पन्न नहीं कर सकती ॥६४॥

स शैवो य. शिवज्ञात्मा स बौद्धो योऽन्तरात्मभृत् ।

स सांत्यो यः प्रसंख्यावान् स द्विजो यो न जन्मवान् ॥६५॥

जो शिव (कल्याण या मोक्ष) को जानने वाला आत्मा है, वह 'शैव' है, जो अन्तरात्माका ज्ञायक है वह 'बौद्ध' है, जो प्रत्याख्यानका धारक है, वह 'सांत्य' है, और जो पुन जन्म नहीं धारण करेगा, वह सच्चा 'द्विज' है।

मुनियोक्ते धर्मका विशेष वर्णन जाननेके लिए मूलाचार, आचारसार, यशस्तिलक उत्तरार्ध, चारित्रसार और अनगार-धर्माभूत देखना चाहिए।

इस प्रकार मुनिधर्मका वर्णन करनेवाला पौंचवा अध्याय

समाप्त हुआ।

● षष्ठ अध्याय : संचित सार



इस अध्यायमें जीवोंके क्रमिक विकाससे होनेवाले परिणामोंका वर्णन किया गया है। जैनाचार्योंने अध्यात्म दृष्टिसे ससारके समस्त प्राणियोंका चौदह भेदोंमें वर्गीकरण किया है, जिन्हें कि गुणस्थान कहते हैं। पहले अध्यायमें जिन बहिरात्माओंका वर्णन कर आये हैं, वे सबसे नीची भूमिकाके प्राणी हैं और जिन्हें परमात्माके रूपमें वर्णन कर आये हैं, वे सबसे ऊँची भूमिकाके प्राणी हैं। मध्यवर्ती भूमिकाके स्थान अन्तरात्माके उत्थान और पतनके निमित्तसे होते हैं। छोटे छोटे प्राणियोंसे लेकर समस्त असमनस्क तिर्यच तथा मनुष्य, देव और नारकियोंका बहुभाग प्रथम गुणस्थानवर्ती ही समझना चाहिए। ये जीव तब तक इसी वर्गमें पड़े रहते हैं, जब तक कि वे अपने पुरुषार्थको जागृत कर और विवेकको उत्पन्न कर सम्यग्दृष्टि नहीं बन जाते हैं। सम्यग्दृष्टि बनने पर जब तक वे देशचारित्रको धारण नहीं करते, तब तक चतुर्थ गुणस्थानवर्ती कहलाते हैं। देशचारित्र के धारण करने पर वे पंचम गुणस्थानवर्ती और सकल-चारित्रके धारण करने पर वे छठे गुणस्थानवर्ती कहलाते हैं। इन तीनों गुणस्थानवाले जीव परिणामोंकी विशुद्धिसे च्युत होनेपर दूसरे तीसरे गुणस्थानको प्राप्त होते हैं और परिणामोंकी विशुद्धि और चारित्रकी वृद्धि होनेपर सातवेंसे लेकर ऊपरके गुणस्थानोंको प्राप्त होते हैं। यहाँ यह विशेष ज्ञातव्य है कि पहले, चौथे, पाँचवें और तेरहवें गुणस्थानका काल ही अधिक है, शेष गुणस्थानोंका काल तो अन्तर्मुहूर्त मात्र ही है।



षष्ठ अध्याय

अब गुणस्थानोंका वर्णन करते हैं। आत्मगुणोंके क्रमिक विकास वाले स्थानोंको 'गुणस्थान' कहते हैं। ससारके समस्त प्राणी हीनाधिक गुण वाले हैं, उनकी चित्तवृत्ति या मनःशुद्धि विभिन्न प्रकारकी होती है, उसका पृथक् पृथक् विभाग कर कमश विकसित गुण वाले जीवोंके जो पद होते हैं, उन्हें गुणस्थान कहते हैं, गुणस्थानके चौदह भेद हैं। जो इस प्रकार है—

गुणस्थानोंके नाम

मिथ्यादृक् सासनो मिश्रोऽसयतो देशसयतः ।

प्रमत्त इतरोऽपूर्वानिवृत्तिकरणौ तथा ॥१॥

सूक्ष्मोपशान्तसक्षीणकपाया योग्ययोगिनौ ।

गुणस्थानविकल्पा स्युरिति सर्वे चतुर्दश ॥२॥

१ मिथ्यादृष्टि, २ सासादनसम्यग्दृष्टि, ३ सम्यग्मिथ्यादृष्टि, ४ असंयतसम्यग्दृष्टि, ५ देशसयत, ६ प्रमत्तसयत, ७ अप्रमत्तसयत, ८ अपूर्वकरणसयत, ९ अनिवृत्तिकरणसयत, १० सूक्ष्मसाम्परायसयत, ११ उपशान्तकपायसयत, १२ क्षीणकपायसंयत, १३ सयोगिकेवली और १४ अयोगिकेवली। इस प्रकार गुणस्थानके ये चौदह भेद होते हैं ॥१-२॥

१. मिथ्यादृष्टि गुणस्थान

तत्त्वानि जिनदृष्टानि यस्तथ्यानि न रोचते ।

मिथ्यान्वस्योदये जीवो मिथ्यादृष्टिरसौ मत्तः ॥३॥

जिस जीवको मिथ्यात्व कर्मके उदय आने पर जिनेन्द्र भगवान् के द्वारा देखे गये सच्च तत्त्व नहीं रुचते हैं, वह प्रथम गुणस्थान-वर्ती मिथ्यादृष्टि जीव माना गया है ॥३॥

भावार्थ—जिस कर्मके उदय होनेपर आत्माका सम्यग्दर्शनगुण प्रकट नहीं होने पाता, उसे मिथ्यात्वकर्म कहते हैं । प्रथम गुणस्थान में इसका नियमसे उदय पाया जाता है, इसलिए इस गुणस्थान वाले समस्त जीव मिथ्यादृष्टि कहलाते हैं । मिथ्यादृष्टि जीवोंको अपने हेय-उपादेयका कुछ भी ज्ञान नहीं होता है । वे सदा विषयोंमें मस्त, अज्ञानमें रत और विपरीत दृष्टि वाले होते हैं । प्रथम अध्यायमें जो बहिरात्मा बतलाये गये हैं, वे सब मिथ्यादृष्टि और प्रथम गुणस्थान-वर्ती ही जानना चाहिए ।

२ सासादन सम्यग्दृष्टि गुणस्थान

• सयोजनोदये अष्टो जीव. प्रथमदृष्टितः ।

अन्तरानात्तमिथ्यात्वो वर्ण्यते श्रस्तदर्शनः ॥४॥

अनन्तानुबन्धी कषायके उदय होने पर प्रथमोपशम सम्यग्दर्शनसे अष्ट हुआ, और जिसने अभी मिथ्यात्वको नहीं प्राप्त किया है, ऐसा जीव सासादन-सम्यग्दृष्टि कहलाता है ॥४॥

भावार्थ—मिथ्यादृष्टि जीव जब मिथ्यात्वको छोड़कर सम्यग्दर्शनको प्राप्त करता है और अविरत सम्यग्दृष्टि वनता है तब वह प्रथम गुणस्थानसे एकदम ऊँचा उठकर चतुर्थ गुणस्थानवर्ती बन जाता है । जब चौथे गुणस्थानका काल समाप्त होनेमें सिर्फ छह आवलीप्रमाण काल शेष रह जाता है और यदि उसी समय अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया, लोभमेंसे किसी एक कषायका

उदय आ जावे, तो वह सम्यग्दर्शनसे गिर जाता है, इस गिरनेके प्रथम समयसे लेकर और मिथ्यात्वरूपी भूमिपर पहुँचनेके पूर्वकाल तक मध्यवर्ती जो अवस्था है वही दूसरा गुणस्थान जानना चाहिए। सासादन नाम विराधना का है, सम्यग्दर्शनकी विराधनाके साथ जो जीव वर्तमान होता है, उसे सासादन सम्यग्दृष्टि कहते हैं। इस दूसरे गुणस्थानमें जीव अधिकसे अधिक छह आवली काल तक रहता है, उसके पश्चात् वह नियमसे मिथ्यादृष्टि हो जाता है। कालके सबसे सूक्ष्म अंशको समय कहते हैं और असंख्यात समयकी एक आवली होती है। यह एक आवली प्रमाण काल भी एक मिनटसे बहुत छोटा होता है।

३ सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थान

सम्यग्मिथ्यारुचिमिश्रः सम्यग्मिथ्यात्वपाकतः ।

सुदुष्करः पृथग्भावो दधिमिश्रगुडोपसः ॥५॥

सम्यग्मिथ्यात्वकर्मके उदयसे सम्यक्त्व और मिथ्यात्व दोनोंके मिश्र रूप रुचि होती है, इसको पृथक् पृथक् करना अत्यन्त कठिन है, जिस प्रकार कि गुडसे मिश्रित दहीका पृथक्करण करना ॥५॥

भावार्थ—दर्शनमोहनीय कर्मका एक भेद सम्यग्मिथ्यात्वकर्म है। जब चतुर्थ गुणस्थानवर्ती जीवके सम्यग्मिथ्यात्व कर्मका उदय आता है, तब वह चौथे गुणस्थानसे च्युत होकर तीसरे गुणस्थानमें आ जाता है और सम्यग्मिथ्यादृष्टि कहलाने लगता है। इस गुणस्थानको तीसरा कहनेका मतलब यह है कि यह दूसरे सासादन-सम्यग्दृष्टि गुणस्थानसे उत्तम परिणामोवाला है और चौथे अविरत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानसे हीन परिणामोवाला है। जैसे दही और

गुड़के मिला देने पर उनका एक खटमिट्टा स्वाद बन जाता है, जिसे न गुडरूप ही कह सकते हैं और न दहीरूप ही। इसी प्रकार इस गुणस्थानमें जिस जातिके परिणाम होते हैं, उन्हें न सम्यग्दर्शनरूप ही कह सकते हैं, और न मिथ्यादर्शन रूप ही। किन्तु दोनोंके सम्मिश्रणसे एक तीसरी ही जातिके मिश्र परिणाम हो जाते हैं, इसीलिए इसका नाम मिश्र या सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थान है।

४ असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थान

पाकाचारित्रमोहस्य व्यस्तप्राण्यघसयम' ।

प्रिण्येकतमसम्यक्त्व सम्यग्दृष्टिरसयत ॥६॥

इस गुणस्थानका जीव चारित्रमोहनीय कर्मके उदयसे न इन्द्रिय सयम ही धारण कर पाता है और न प्राणिसयम ही, इसलिए यह असयत कहलाता है। तथा दर्शन मोहनीय कर्मके अभाव हो जानेसे पूर्वोक्त तीन प्रकारके सम्यग्दर्शनमें से किसी एक सम्यग्दर्शनको धारण करता है, इसलिए यह असंयतसम्यग्दृष्टि कहलाता है ॥६॥

भावार्थ—इस गुणस्थानका जीव सम्यग्दृष्टि होने के कारण तत्त्वार्थका दृढ़ श्रद्धानी होता है, पूर्वोक्त नाम भयने मुक्त रहता है, विषयत्वान् होता है। अन्तर्गम्य इन्द्रिय-सम्बन्धी विषयोसे स्थिति रहता है, नात्मार्थिक चिन्तनामें चूटना चाहता है, किन्तु चारित्रमोहनीय कर्मके उदय होनेसे लेशमात्र भी स्वयं नहीं धारण कर पाता है, इसलिए यह न इन्द्रिय विषयोसे विगत होता है और न नाम आधार मोहोही सिद्धांत ही। किन्तु एतन्मात्र जिनोक्त आज्ञा

का और तत्त्वोंका दृढ श्रद्धान इसके पाया जाता है। प्रथम अध्यायमें जो जघन्य अन्तरात्माका वर्णन किया गया है वह यही चतुर्थ गुणस्थानवर्ती असंयतसम्यग्दृष्टि जीव है। यहाँ तक के चारों गुणस्थान चारों गतियोंके जीवोंके होते हैं।

५ देशसंयत गुणस्थान

यस्मात्ता त्रसकायानां हिसिता स्थावराङ्गिनाम् ।

अपक्वाष्टकपायोऽसौ संयताऽसंयतो मतः ॥७॥

जो त्रसकायिक जीवोंका रक्षक है, किन्तु स्थावर प्राणियोंका हिंसक है और जिसकी प्रत्याख्यानावरण और सज्ज्वलन ये आठ कषाय अपक्व है, दूर नहीं हुई है, वह जीव संयतासंयत माना गया है ॥७॥

भावार्थ—जिस जीवने सम्यग्दर्शनकी प्राप्तिके साथ-साथ श्रावकके व्रतोंको धारण कर लिया है उसके यह पाँचवाँ गुणस्थान होता है। चौथे अध्यायमें श्रावक के जिन १२ व्रतोंका और ११ प्रतिमाओका वर्णन कर आये है, वह सब इस पंचम गुणस्थानका ही जानना चाहिए। इस गुणस्थानका जीव त्रसजीवोंकी हिंसाका त्यागी होता है, इसलिए तो वह 'संयत' कहलाता है, किन्तु गृहस्थाश्रममें स्थावर जीवोंकी हिंसा बच नहीं सकती, खाने-पीने आदिमें अनिवार्य स्थावरहिंसा होती है, अतः वह स्थावरहिंसाकी अपेक्षा 'असंयत' है, और इस प्रकार विभिन्न दो दृष्टियोंकी अपेक्षा एक साथ 'संयतासंयत' कहलाता है। इसीके दूसरे नाम 'देशसंयत' 'देशविरत' 'उपासक' 'श्रावक' आदि हैं। मनुष्य और तिर्यच इन दो गतियोंके जीव ही इस गुणस्थानके धारक हो सकते हैं, देव और

नारकियोंके इसका होना असंभव है, उनके आदिके चार ही गुण-स्थान होते हैं, आगेके नहीं । ११ प्रतिमाओंको मनुष्य ही धारण कर सकता है, तिर्यञ्च नहीं ।

६ प्रमत्तसंयत गुणस्थान

न यस्य प्रतिपद्यन्ते कषाया द्वादशोदयम् ।

व्यक्ताव्यक्तप्रमादोऽसौ प्रमत्तः संयतः स्मृतः ॥८॥

जिस पुरुषके अनन्तानुबन्धी आदि बारह कषाय उदयको प्राप्त नहीं होते हैं, तथा जिसके व्यक्त और अव्यक्त प्रमाद पाया जाता है, वह प्रमत्तसंयत माना गया है ॥८॥

भावार्थ—मुनिव्रत या सकलसंयमके धारण करनेवाले जीवके यह छठा गुणस्थान होता है । ऊपर पाँचवें अध्यायमें जिस मुनिव्रत का वर्णन किया गया है, वह सब इसी गुणस्थानका वर्णन जानना चाहिए । भेद केवल इतना ही है, कि जब वह साधु आत्मोपयोग में अनुद्यत या असावधान रहता है, तब वह प्रमत्तसंयत या षष्ठ गुणस्थानवर्ती माना जाता है और जब वह आत्मोपयोगमें उद्यत, या तल्लीन रहता है, तब वह अप्रमत्तसंयत या सप्तम गुणस्थान-वर्ती माना जाता है । छठे और सातवें गुणस्थानका काल अन्त-मुहूर्त्त मात्र माना गया है, सो जिस प्रकार मनुष्योंके नेत्रोंकी पलकें जागृत अवस्थामें खुलती और बन्द होती रहती हैं, इसी प्रकार साधु भी छठे और सातवें गुणस्थानमें आता जाता रहता है, यहाँ तक कि चलते-फिरते खाते-पीते भी उसके इन दोनों गुणस्थानोंका परिवर्तन होता रहता है, एक मुहूर्त्तकालमें भी वह सैकड़ों बार प्रमत्तसंयतसे अप्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयतसे प्रमत्तसंयत हो

जाता है । यहाँ प्रमादका क्या अर्थ है यह आगेके श्लोकसे प्रकट करते हैं—

सज्वलननोकषायाणामुदये सत्यनुद्यमः ।

धर्मे शुद्धयष्टके वृत्ते प्रमादो गदितो यते ॥६॥

सज्वलन-क्रोध, मान, माया, लोभ और नव नोकषायोंके उदय होनेपर जो दश प्रकारके धर्ममें, आठ प्रकारकी शुद्धियोंमें और तेरह प्रकारके चारित्र्यमें अनुद्यम या उत्साह होता है, वही साधुका प्रमाद कहा गया है ॥६॥

भावार्थ—साधुके उत्तम क्षमा, मार्दव, आर्जव, शौच, सत्य, सयम, तप, त्याग, आकिंचन्य और ब्रह्मचर्य ये दश प्रकारका धर्म होता है । मन शुद्धि, वाक् शुद्धि, कायशुद्धि, भैक्ष्यशुद्धि, ईर्यापथ-शुद्धि, सस्तरशुद्धि, उत्सर्गशुद्धि और विनयशुद्धि ये आठ प्रकारकी शुद्धियाँ होती हैं । पाँच महाव्रत, पाँच समिति और तीन गुप्ति ये तेरह प्रकारका चारित्र्य होता है । जब साधुके सज्वलन क्रोध, मान, माया, लोभका या हास्यादि नौ नोकषायोंका तीव्र उदय रहता है, तब उक्त धर्म, शुद्धि या चारित्र्यको धारण करते हुए भी उनमें अनुत्साह रहता है, और इस कारण वह प्रमत्त कहलाता है । किन्तु त्रस और स्थावर जीवोंकी हिंसासे वह सर्वथा विरत रहता है इसलिए वह सयत कहलाता है, इस प्रकार प्रमत्त होकरके भी जो सयत होता है, उसे प्रमत्तसयत कहते हैं और यही इस छठे गुणस्थानका स्वरूप है । प्रमादके परभागममें अन्य प्रकारसे १५ भेद बताये हैं, चार कषाय, चार विकथाएँ (सी, राज, भोजन और देशकथा), पाँच इन्द्रियाँ, प्रणय (स्नेह) और निद्रा । जब

साधु सयम पालन करते हुए भी इन पन्द्रह भेदोंमेंसे किसी एकमें वर्तमान होता है, तब वह प्रमत्तसयत है ।

७ अप्रमत्तसंयत गुणस्थान

शमन्नयपराधीन. कर्मणामुद्यसयमः ।

निष्प्रमादोऽप्रमत्तोऽस्ति धर्म्यं ध्यानमधिष्ठितं ॥१०॥

संज्वलन और नोकषायोंके, अथवा चारित्रमोहनीय कर्मके क्षयोपशमवाला, सयम धारण करनेमें उद्यमशील, धर्मध्यानको धारणकर उसमें सल्लन और प्रमाद-रहित साधु अप्रमत्तसयत है ॥१०॥

भावार्थ—ऊपर प्रमत्तसयत गुणस्थानके स्वरूपमें जिस प्रकार के प्रमादका वर्णन किया गया है उससे जो साधु रहित है, धर्म, शुद्धि और चारित्रके धारण करनेमें उद्यमशील या सोत्साही है, आत्मोपयोगमें निरत है, विकथादि प्रमादसे पराङ्मुख है और ध्यान-अवस्थाको प्राप्त कर निर्विकल्प समाधिमें लवलीन है, उसे अप्रमत्त-सयत कहते हैं । इस गुणस्थानका भी काल अन्तर्मुहूर्त्त मात्र ही है । इससे यदि वह परमविशुद्धिको प्राप्त कर लेवे तो ऊपरके गुणस्थानोंमें चढ़ सकता है, अन्यथा पुनः छट्टे गुणस्थानमें आ जाता है और इस प्रकार वह इन दोनों गुणस्थानोंमें निरन्तर—अपनी आयुके अन्तिम क्षण तक परिवर्तन करता रहता है ।

इस गुणस्थानके दो भेद हैं—१ स्वस्थान-अप्रमत्त और २ साति-शय अप्रमत्त । सातवेंसे छठेमें और छठेसे सातवें गुणस्थानमें परिवर्तन करना स्वस्थान-अप्रमत्तसयतके होता है । किन्तु जो सातिशय अप्रमत्तसयत है, वह मोहनीय कर्मके उपशम या क्षय करनेके लिए

तीन करणोंमेंसे प्रथम अधःप्रवृत्तकरणको प्रारम्भ करता है, अपूर्वकरण और अनिवृत्तिकरण रूप परिणाम तो आठवें और नवें गुणस्थानमें होते हैं ।

८ अपूर्वकरणसंयत गुणस्थान

अपूर्वः करणो येषां भिन्नं क्षणमुपेयुषाम् ।

अभिन्नं सदृशोऽन्यो वा तैः पूर्वकरणाः स्मृताः ॥११॥

क्षपयन्ति न ते कर्म शमयन्ति न किञ्चन ।

केवलं मोहनीयस्य शमन-क्षपणोद्यताः ॥१२॥

विभिन्न क्षणवर्त्ती जिन जीवोंके परिणाम अपूर्व हों, और एक समयवर्त्ती जीवोंके परिणाम सदृश भी हों और विसदृश भी हों, उन्हें अपूर्वकरण माना गया है । ये अपूर्वकरण परिणाम न तो किसी कर्मका क्षण करते हैं और न उपशमन ही करते हैं; केवल मोहनीय कर्मके उपशमन और क्षण करनेके लिए उद्यत होते हैं ॥११-१२॥

भावार्थ—यह गुणस्थान और इससे आगे बारहवें गुणस्थान तकके सब गुणस्थान ध्यानावस्थामें ही होते हैं । इन गुणस्थानोंका काल अत्यन्त अल्प है, फिर भी अन्तर्मुहूर्त्त प्रमाण है । जब कोई सातिशय अप्रमत्तसंयत मोहनीय कर्मका उपशम या क्षण करने के लिए उद्यत होकर अधःकरण परिणामोंको करके इस गुणस्थान में प्रवेश करता है, तब उसके परिणाम प्रत्येक क्षणमें अपूर्व अपूर्व ही होते हैं, प्रत्येक समय उसकी विशुद्धि अनन्तगुणी होती जाती है । इस गुणस्थानके परिणाम इसके पहले कभी नहीं प्राप्त हुए थे, अतः उन्हें अपूर्व कहते हैं । इस गुणस्थानमें कई जीव यदि

एक साथ प्रवेश करें, तो उनमें एक समयवर्ती जीवोंमेंसे कितने ही जीवोंके परिणाम तो परस्पर समान रहेंगे, और कितने ही जीवोंके विभिन्न रहेंगे। परन्तु आगे आगेके समयोंमें सभीके परिणाम अपूर्व और विशुद्ध होंगे, इसीलिए इस गुणस्थानका नाम अपूर्वकरण है। इस गुणस्थानका कार्य मोहकर्मके उपशमन या क्षपणकी भूमिका तैयार कर देना है। यद्यपि इस गुणस्थानमें किसी भी कर्मका उपशमन और क्षपण नहीं होता है तथापि मोहकर्मके स्थितिखडन, अनुभागखडन आदि करनेकी भूमिका तैयार कर दी जाती है।

६ अनिवृत्तिकरण सयत गुणस्थान

ये सस्थानादिना भिन्नाः समानाः परिणामतः ।

समानसमयावस्थास्ते भवन्त्यनिवृत्तयः ॥१३॥

क्षपयन्ति महामोहविद्विष शमयन्ति ते ।

विनिर्मलतरैर्भावैः स्थूलकोपादिवृत्तयः ॥१४॥

अन्तर्मुहूर्तमात्र अनिवृत्तिकरणके कालमेंसे आदि, मध्य या अन्तके किसी एक समान समयमें अवस्थित अनेक जीव यद्यपि सस्थान-शरीर-आकार आदिसे भिन्न-भिन्न प्रकारके होते हैं, तथापि वे सब परिणामोंकी अपेक्षा समान होते हैं, उनमें परस्पर निवृत्ति अर्थात् भेद या विषमता नहीं होती है, इसलिए वे अनिवृत्तिकरण कहलाते हैं। इस अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवाले जीवोंमेंसे कुछ जीव तो अत्यन्त निर्मल भावोंके द्वारा महामोहरूपी शत्रुका क्षय करते हैं, और कितने ही उसका उपशमन करते हैं ॥१३-१४॥

भावार्थ—अनिवृत्तिकरण गुणस्थानका जितना काल है, उतने

ही उसके परिणाम है इसलिए प्रत्येक समयमें एक ही परिणाम होता है। अतएव यहाँपर भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणामोंमें सर्वथा विषमता और एकसमयवर्ती जीवोंके परिणामोंमें सर्वथा सदृशता या समानता ही होती है। इस गुणस्थानमें होने वाले परिणामोंके द्वारा आयुकर्मको छोड़कर शेष सात कर्मोंकी गुणश्रेणि निर्जरा, गुणसंक्रमण, स्थितिखडन और अनुभागखडन होता है और मोहनीय कर्मकी वादरकृष्टि सूक्ष्मकृष्टि आदि अनेक कार्य होते हैं, जिनका विस्तृत और स्पष्ट वर्णन कसायपाहुड सुत्त या लब्धिसार क्षणसारसे जानना चाहिए। संक्षेपमें यहाँ इतना ही जान लेना चाहिए कि इस गुणस्थानमें मोहरूपी महाशिलाके छोटे छोटे टुकड़े कर दिये जाते हैं।

१० सूक्ष्मसाम्परायसंयत गुणस्थान

लोभसज्ज्वलन. सूक्ष्म. शमं यत्र प्रपद्यते ।

क्षयं वा सयतः सूक्ष्म. साम्परायः स कथ्यते ॥१५॥

कौमुभोऽन्तर्गतो रागो यथा वस्त्रेऽवतिष्ठते ।

सूक्ष्मलोभगुणे लोभ. शोध्यमानस्तथा तनुः ॥१६॥

इस गुणस्थानमें परिणामोंकी प्रकृष्ट विशुद्धिके द्वारा मोहकर्म का अवशिष्ट भेद लोभ कषाय अत्यन्त क्षीण कर दिया जाता है, जिसे कि सूक्ष्मसाम्पराय कहते हैं। उस सूक्ष्म लोभका इस गुणस्थानमें या तो उपशमन किया जाता है अथवा क्षण किया जाता है। जिस प्रकार धुले हुए कसूमी रंगके वस्त्रमें लालिमाकी सूक्ष्म आभा रह जाती है उसी प्रकार इस गुणस्थानके परिणामों

द्वारा लोभ कषाय क्षीण या शुद्ध होते होते अत्यन्त सूक्ष्मरूपमें रह जाता है इसलिए इस गुणस्थानको सूक्ष्मसाम्पराय कहते हैं । साम्पराय नाम लोभका है ॥१५-१६॥

विशेषार्थ—सातवें गुणस्थानके जिस सातिशय अप्रमत्त भाग से यह जीव ऊपरके गुणस्थानोंमें चढ़ता है वहींसे उनकी दो धाराएँ हो जाती हैं—एक उपशम श्रेणीकी और दूसरी क्षपक श्रेणी की । श्रेणी पक्ति या नसेनीको कहते हैं । मोहकर्मके क्षय करनेकी जिस जीवके योग्यता नहीं होती है, जो क्षायिक सम्यग्दृष्टि नहीं होता है, वह उपशम श्रेणी चढ़ता है । और जिसमें योग्यता होती है, जो क्षायिक सम्यग्दृष्टि होता है, वह क्षपक श्रेणी चढ़ता है । आठवाँ, नवाँ, दशवाँ और ग्यारहवाँ ये चार गुणस्थान उपशम श्रेणीके हैं तथा आठवाँ, नवाँ, दशवाँ और बारहवाँ, ये चार गुणस्थान क्षपक श्रेणीके हैं । सो इन आठवें, नवें और दशवें गुणस्थानोंमें मोहकर्मके उपशान्त करने और क्षपण करनेके लिए परिणामोकी दो धाराएँ साथ साथ बहती रहती है । जो आठवें गुणस्थानसे उपश्रेणी पर चढ़ता है, वह अपनी उपशम धारामें ही प्रवाहित रहता है, और इस दशवें गुणस्थानमें आकर मोहकर्मको उपशान्त कर उपशान्तमोह नामक ग्यारहवें गुणस्थानमें पहुँच जाता है । किन्तु जो आठवें क्षपक श्रेणीपर चढ़ता है, वह आठवें, नवें और दशवें गुणस्थानमें मोहकर्मका क्षय करके ग्यारहवें गुणस्थानमें न जाकर एक दम बारहवें गुणस्थानमें चढ़ जाता है और क्षीण-मोही वीतरागछद्मस्थ सजाको प्राप्त करता है । इसलिए आठवें, नवें, दशवें गुणस्थानका वर्णन करते हुए ऊपर तीनों गुणस्थानोंके

स्वरूपमें मोहकर्मके उपशम करने या क्षय करनेका एक साथ वर्णन किया गया है ।

११ उपशान्त मोह गुणस्थान

अधोमले यथा नीते कतकेनाम्भोऽस्ति निर्मलम् ।

उपरिष्ठात्तथा शान्तमोहो ध्यानेन मोहने ॥१७॥

गंदले जलमें कतकफल या फिटकरी आदिके डालनेपर उसका मलभाग जैसे नीचे बैठ जाता है और ऊपर निर्मल जल रह जाता है, उसी प्रकार उपशमश्रेणीरूपी परिणामोंके द्वारा शुक्लध्यानसे मोहनीय कर्म उपशान्त कर दिया जाता है जिससे कि परिणामोंमें एक दम वीतरागता, निर्मलता और पवित्रता आ जाती है, उस समय उस साधुको शान्तमोह या उपशान्तकषायवीतरागद्वयस्थ कहते हैं ॥१७॥

१२ क्षीणमोह गुणस्थान

तदेवाम्भो यथान्यत्र पात्रे न्यस्तं मलं विना ।

प्रसन्नं मोहने क्षीणे क्षीणमोहस्तथा यत्तिः ॥१८॥

कतकफल आदिसे शुद्ध किया हुआ वही निर्मल जल यदि अन्य पात्रमें रख दिया जाय तो जैसी उसकी निर्मलता, प्रसन्नता या स्वच्छता दृष्टिगोचर होती है, इसी प्रकार क्षपकश्रेणी पर चढ़कर मोहकर्मके क्षय देनेपर साधुके परिणामोंमें परम निर्मलता और प्रसन्नता प्राप्त होती है, और इसीलिए इस गुणस्थानवाला जीव क्षीणमोहवीतराग संयत कहलाता है ॥१८॥

विशेषार्थ—क्षपक श्रेणीवाला जीव दशवेंसे एकदम बारहवें गुणस्थानमें चढ़ता है किन्तु उपशम श्रेणीवाला दशवेंसे ग्यारहवें

गुणस्थानमें चढ़ता है । ग्यारहवें काल अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है । जब ग्यारहवें गुणस्थानका समय पूरा हो जाता है, तब वह नियमसे नीचे गिर जाता है, क्योंकि उसके फिर नियमसे मोहकर्मका उदय आ जाता है और इसी कारण वह ऊपर चढ़नेमें असमर्थ रहता है । नीचे गिरता हुआ वह छठे सातवें तक आ जाता है । वहाँ यदि वह पुनः प्रयत्न करे और क्षायिक सम्यग्दृष्टि बनकर क्षपक श्रेणीपर चढ़े, तो वह दशवें गुणस्थानसे एक दम बारहवेंमें पहुँचकर क्षीण-मोही वीतराग बन जायगा और एक अन्तर्मुहूर्त तक उस वीतरागताका अनुभव कर, ज्ञानावरणीय, दर्शनावरणीय और अन्तराय इन तीन अवशिष्ट घातियाकर्मोंका क्षयकर तेरहवें गुणस्थानमें पहुँचता है और अरहंत सर्वज्ञ आदि संज्ञाओंको धारण करता है ।

१३ सयोगिकेवली गुणस्थान

घातिकर्मक्षये लब्ध्वा नवकेवललब्धयः ।

येनासौ विश्वतत्त्वज्ञः सयोगः केवली विभुः ॥१६॥

दशवें गुणस्थानमें मोहनीय कर्मका और बारहवें गुणस्थानमें शेष तीन घातिया कर्मोंका नाश करने पर नवकेवललब्धिया प्राप्त होती है, जिनसे वह साधु विश्वतत्त्वज्ञ सयोगिकेवली प्रभु बन जाता है ॥१९॥

भावार्थ—नवकेवललब्धियाँ ये हैं—अनन्तज्ञान, अनन्त दर्शन, अनन्तसुख, अनन्तवीर्य, क्षायिक दान, क्षायिकलाभ, क्षायिक भोग, क्षायिक उपभोग और क्षायिक चारित्र । इनमें से ज्ञानावरणीय कर्मके क्षय हो जानेसे अनन्त ज्ञान, दर्शनावरणीय कर्मके क्षयसे अनन्त दर्शन, मोहनीय कर्मके क्षयसे अनन्तसुख और क्षायिक

चारित्र तथा अन्तरायकर्मके क्षयसे अनन्त दान, लाभ, भोग, उपभोग और अनन्तवीर्यकी प्राप्ति होती है। इससे वह सर्वज्ञ प्रभु विना आहारके भी जीवन-पर्यन्त जीते हुए अनन्त सुखका अनुभव करते हैं और समवसरणादि परम विभूतिके साथ विहार करते हुए भव्य जीवोंको धर्मका—मोक्षमार्गका उपदेश देते हैं। इस गुणस्थानका जघन्य अन्तर्मुहूर्त मात्र है और उत्कृष्ट काल आठ वर्ष अन्तर्मुहूर्त कम एक पूर्वकोटि वर्ष प्रमाण है। इतने लम्बे समय तक भी विना किसी बाह्य आहारादिके जो उनकी अक्षुण्ण सामर्थ्य बनी रहती है वह सब इन नौकेवललब्धियोंका ही प्रभाव है।

१४ अयोगिकेवली गुणस्थान

प्रदह्याघातिकर्माणि शुक्लध्यानकृशानुना ।

अयोगो याति शीलेशो मोक्षलक्ष्मीं निरास्रवः ॥२०॥

जब तेरहवें गुणस्थानके कालमें एक अन्तर्मुहूर्त प्रमाण समय अवशिष्ट रह जाता है, तब शुक्लध्यान रूपी अग्निके द्वारा वेदनीय, आयु, नाम और गोत्र इन चार अघातिया कर्मोंको भी भस्म करके अठारह हजार शीलोंके स्वामी बनकर तथा सर्व प्रकारके कर्मास्रवसे रहित होकर एक अन्तर्मुहूर्त प्रमाण योग-रहित अवस्थाका अनुभव करते हैं उस समय वे अयोगिकेवली कहलाते हैं। इस गुणस्थानका काल समाप्त होने पर वे मोक्षलक्ष्मीको प्राप्त हो जाते हैं अर्थात् मुक्त या सिद्ध बनकर सिद्धालयमें जा विराजते हैं ॥२०॥

सिद्धोंका स्वरूप

सम्प्राप्ताष्टगुणा नित्या कर्माष्टकनिरागिनः ।

लोकाग्रवासिनः सिद्धा भवन्ति निहितापदः ॥२१॥

आठ कर्मोंको नाश करके सम्यक्त्व आदि आठ गुणोंको प्राप्त कर और सर्व आपदाओंसे विमुक्त होकर लोकके अग्रभागमें निवास करने वाले सिद्ध भगवान् होते हैं ॥२१॥

विशेषार्थ—सिद्धोंके आठ गुण ये हैं—अनन्तज्ञान, अनन्त दर्शन, अनन्तसुख और अनन्तवीर्य ये चार तो घातिया कर्मोंके क्षय से होते हैं, तथा अघातिया कर्मोंके क्षयसे क्रमशः अव्यावाध, अवगाहना, सूक्ष्मत्व और अगुरुलघुत्व ये चार गुण प्रकट होते हैं, यह सिद्ध अवस्था आत्मविकासकी चरम सीमा है ।

चौदह गुणस्थानोंका विशेष स्वरूप जाननेके लिए प्राकृत और संस्कृत पंचसंग्रह, गो० जीवकाण्ड और उसकी संस्कृत टीकाएं देखना चाहिए ।

इस प्रकार छठा अध्याय समाप्त हुआ ।



७ सप्तम अध्याय : संचित सार

जैनधर्मके शास्त्रार्थोंने जिन हेय उपादेय रूप सात तत्त्वोंका उपदेश दिया है, उनके नाम इस प्रकार हैं—१ जीवतत्त्व, २ अजीवतत्त्व, ३ आस्रवतत्त्व ४ बन्धतत्त्व, ५ संवरतत्त्व, ६ निर्जरा-तत्त्व और ७ मोक्षतत्त्व । इनके विषयमें यह जान लेना आवश्यक है कि प्रयोजनभूत वस्तुको तत्त्व कहते हैं । प्रयोजनभूत तत्त्वोंको ज्ञेय हेय और उपादेयरूप तीन कोटियोंमें विभक्त किया जाता है । बिना जाने किसी भी तत्त्वके भले-बुरेकी जाच नहीं हो सकती, अतः सातों तत्त्व सामान्यतः ज्ञेयरूप अर्थात् जाननेके योग्य हैं । किन्तु उनमें जीव, संवर, निर्जरा और मोक्ष ये चार तत्त्व उपादेय अर्थात् ग्रहण करनेके योग्य हैं और अजीव, आस्रव और बन्धतत्त्व हेय अर्थात् छोड़नेके योग्य हैं । इनमें से उपादेयरूप जो जीवतत्त्व है, उसका इस अध्यायमें विवेचन किया गया है । जीव सामान्यसे एक रूप है, ससारी और मुक्तकी अपेक्षा दो भेदरूप है, असिद्ध, नोसिद्ध और सिद्धकी विवक्षासे तीन भेदरूप है, देव, मनुष्य, तिर्यञ्च और नारकीकी अपेक्षा चार भेद रूप है, पंच जातियोंकी अपेक्षा पाँच भेद रूप और छह कार्योंकी अपेक्षा छह भेदरूप है । इस प्रकार इस अध्यायमें विभिन्न अपेक्षाओंसे जीवके भेद-प्रभेदोंका और उनकी विभिन्न जातियोंका विवेचन कर अन्तमें सिद्ध जीवोंका वर्णन कर यह सूचित किया गया है कि वही रूप हमारे लिए उपादेय है ।

सप्तम अध्याय

सप्त तत्त्व

जीवोऽजीवास्त्रयौ बन्धः सवरो निर्जरा तथा ।

मोक्षश्च सप्त तत्त्वार्था मोक्षमार्गैषिणामिमे ॥१॥

मोक्षमार्गके इच्छुक जनोंके हितार्थ श्री जिनेन्द्र भगवान्ने जीव, अजीव, आस्रव, बन्ध, संवर, निर्जरा और मोक्ष ये सात तत्त्व अर्थात् प्रयोजनमूलक पदार्थ वर्णन किये हैं ॥१॥

सातों तत्त्वोंकी उपयोगिता

उपादेयतया जीवोऽजीवो हेयतयोदितः ।

हेयस्यास्मिन्नुपादानहेतुत्वेनास्रवः स्मृतः ॥२॥

हेयोपादानरूपेण बन्धः स परिकीर्तितः ।

सवरो निर्जरा हेयहानहेतुतयोदितौ ।

हेयप्रह्वाररूपेण मोक्षो जीवस्य दर्शितः ॥३॥

मोक्षमार्गके जिज्ञासु जनोंके लिए उपादेयरूपसे आदिमें जीव-को और हेयरूपसे तदनन्तर अजीवको कहा है । हेयरूप अजीव पदार्थका उपादान कारण होनेकी अपेक्षा तदनन्तर आस्रवको कहा है और इसी हेय अजीवपदार्थका उपादान कारण होनेकी अपेक्षा बन्ध तत्त्वको तत्पश्चात् कहा है । संवर और निर्जरा हेय अजीव पदार्थके हानके कारण हैं और उपादेय जीव तत्त्वकी प्राप्तिके

कारण है, इसलिए बन्धके पश्चात् इन दोनों तत्त्वोंको कहा है तथा हेय अजीव पदार्थ के प्रकृष्ट हानिका कारण और उपादेय जीव पदार्थके शुद्ध स्वरूपकी प्राप्ति का कारण होनेसे अन्तमें मोक्षको कहा है ॥२-३॥

भावार्थ—ज्ञान-दर्शनरूप चैतन्य भावके धारण करनेवाले द्रव्यको जीव कहते हैं। चेतना-रहित द्रव्यको अजीव-कहते हैं। इसके पाँच भेद हैं, पुद्गल, धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय, आकाश और काल। इनका वर्णन अजीव द्रव्यके प्रकरणमें किया जायगा। अजीवके इन पाँच भेदोंके साथ जीव द्रव्यको मिला देने पर वे छह द्रव्य कहलाने लगते हैं। रागादि परिमाणरूप मन, वचन, कायके निमित्तसे जो पौद्गलिक कर्म आत्मामें आते हैं, उसे आस्रव कहते हैं। जीव और पौद्गलिक कर्मोंका परस्परमें बंध जाना—एक-मेक हो जाना, बन्ध है। नवीन आते हुए कर्मोंका रुक जाना सवर कहलाता है। संचित हुए कर्मोंके देग-देगका भूँड जाना-आत्मासे दूर हो जाना निर्जरा है और आत्माका सर्वकर्मोंसे रहित हो जाना मोक्ष तत्त्व है। इनका विस्तृत विवेचन आगे किया जायगा। इनमें आत्मा प्रधान है और उसका अन्तिम ध्येय मोक्षप्राप्ति है, इसलिए इन दोनों तत्त्वोंका ग्रहण आवश्यक है। जीवका ससारमें परिभ्रमण अजीवके निमित्तमे होता है। और उस समारके कारण आस्रव और बन्ध हैं, इसलिए क्रमशः इन तीन तत्त्वोंका कथन आवश्यक है और अन्तिम लक्ष्य मोक्षकी प्राप्ति के कारण सवर और निर्जरा हैं, इसलिए मोक्षके पूर्व उक्त दोनों तत्त्वोंका कथन भी आवश्यक है। इस प्रकार सात तत्त्वोंकी प्रत्यक्ष अव्यन्त मुमुक्षुता है।

जीवका स्वरूप

चेतनालक्षणो जीव कर्त्ता भोक्ता तनुप्रमः ।

अनादिनिधनोऽमूर्त्त स च मिद्ध' प्रमाणतः ॥४॥

वह जीव ज्ञान-दर्शनरूप चेतना लक्षणवाला है, अपने सुख-दुःखका कर्त्ता और भोक्ता है, देह-प्रमाण है, अनादिनिधन है, अमूर्त्त है तथा उस जीवका अस्तित्व प्रमाणोंसे सिद्ध है ॥४॥

जीवके भेद

सामान्यादेकधा जीवो बद्धो मुक्तस्ततो द्विधा ।

स एवासिद्ध-नोमिद्ध सिद्धत्वात्कार्यते त्रिधा ॥५॥

श्वाभ्रतिर्यग्नरामर्यविकल्पात् स चतुर्विधः ।

पञ्चभावविभिन्नवान् पञ्चभेद' प्ररूप्यते ॥६॥

वह जीव एक जीवन-नामान्य गुणकी अपेक्षा एक भेदरूप है । तथा बद्ध मुक्त या समारी-सिद्धकी अपेक्षा दो प्रकारका है । बंधी जीव समारी, नोमिद्ध या जीवन्मुक्त और मिद्धकी अपेक्षा तीन प्रकारका फटा जाता है । नरक, तिर्यञ्च, मनुष्य और देव इन चार गतियोंकी अपेक्षा वह चार प्रकारका माना जाता है । तथा औषधनिक, धायिक, धायापशमिक, औदार्यिक और पारिणामिक इन पांच भावोंकी अपेक्षा पांच प्रकारका प्ररूपण किया जाता है ॥५-६॥

विशेषार्थ—यह अध्यायमें बताया है कि तेरहवें गुणस्थानवर्ती गणनाके तदंग और औदार्ये गणस्थानवर्ती अयोनिकेवर्ती जीवन्मुक्त या जीवन्मुक्त होते हैं । इनके उद्भवमें तेरहवें के भावोंके औदार्य-पशम, औषधनिक, धायिक, धायापशम, औदार्यिक, पारिणामिक-

शमसे होनेवाले भावोंको क्षायोपशमिक, कर्मोंके उदय-जनित भावोंको औदयिक और कर्मोंके उदय, उपशम आदि अन्य निर्मित्तकी अपेक्षासे रहित स्वभावसे स्वतः होनेवाले परिणामोंको पारिणामिक भाव कहते हैं। इन पाँच प्रकारके भावोंकी अपेक्षा जीवके भी पाँच भेद हो जाते हैं।

जीवके दो भेद

संसारिणश्च मुक्ताश्च जीवास्तु द्विविधाः स्मृताः ।

लक्षणं तत्र मुक्तानामुत्तरत्र प्रचक्ष्यते ॥७॥

संसारी और मुक्त इस प्रकार जीवके दो भेद जानना चाहिए। इनमेंसे मुक्त जीवोंका लक्षण आगे कहेंगे ॥७॥

साम्प्रतं तु प्ररूप्यन्ते जीवाः संसारवर्त्तिनः ।

त्रस-स्थावरभेदेन द्विविधास्तेऽपि सम्मताः ॥८॥

अब पहले संसारमें परिभ्रमण करनेवाले संसारी जीवोंका वर्णन किया जाता है। संसारी जीव भी त्रस और स्थावर जीवके भेदसे दो प्रकारके माने गये हैं ॥८॥

स्थावर जीव

स्थावरा स्युः पृथिव्यापस्तेजोवायुर्वनस्पति ।

स्वैः स्वैर्भेदे समा ह्येते सर्व एकेन्द्रियाः स्मृताः ॥९॥

पृथिवी, जल, तेज, वायु और वनस्पति ये पाँच प्रकारके स्थावर जीव होते हैं। ये सब अपनी-अपनी जातिके अनेको भेदोंके साथ एकेन्द्रिय माने गये हैं, क्योंकि, इन सबके एक ही स्पर्श-नेन्द्रिय होती है ॥९॥

त्रस जीव

त्रसा द्वि-त्रि-चतुःपञ्चहृषीका भवभागिनः ।

विकला सञ्ज्ञिसञ्ज्ञाख्यास्त्रसप्रकृतियन्त्रिताः ॥१०॥

त्रस नामकर्मके उदयवाले ऐसे द्विन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पञ्चेन्द्रिय जीवोंको त्रस जानना चाहिए । उनमें द्विन्द्रिय, त्रीन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय जीवोंको विकलत्रय कहते हैं, क्योंकि इनके इन्द्रियोंकी विकलता (न्यूनता) पाई जाती है । पचेन्द्रिय जीव सजी और असजीके भेदसे दो प्रकारके हैं । जिनके मन होता है, उन्हें सजी कहते हैं और मन-रहित जीवोंको असजी कहते हैं । असजी पचेन्द्रिय जीव केवल तिर्यश्चगतिमें ही पाये जाते हैं । शेष तीनों गतियोंके सर्व जीव सजी ही होते हैं ॥१०॥

द्वीन्द्रिय जीव

शम्बूक. शङ्खशुक्तिर्वा गण्डूपदकपर्दकाः ।

कुक्षिकृम्यादयश्चैते द्वीन्द्रिया. प्राणिनो मता. ॥११॥

शम्बूक, शख, सीप, गण्डूपद, कौडी, कुक्षिकृमि और लट, केंचुआ आदि ये सब द्वीन्द्रिय जीव माने गये हैं, क्योंकि, इन सबके स्पर्शन और रसना ये दो इन्द्रियाँ होती हैं ॥११॥

त्रीन्द्रिय जीव

कुन्थु. पिपीलिका कुम्भी वृश्चिकश्चैन्द्रगोपकाः ।

घुण-मत्कुण-यूकाद्यास्त्रीन्द्रिया सन्ति जन्तवः ॥१२॥

कुन्थु, पिपीलिका-चींटी-चींटा, कुम्भी, विच्छू, इन्द्रगोप, घुणका कीड़ा, खटमल और जूँ आदिक त्रीन्द्रिय जीव हैं, क्योंकि इनके स्पर्शन, रसना और घ्राण ये तीन इन्द्रियाँ होती हैं ॥१२॥

चतुरिन्द्रिय जीव

मधुपः कीटको दंश-मशकौ मक्षिकास्तथा ।

चरटी शलभाद्याश्च भवन्ति चतुरिन्द्रियाः ॥१३॥

मौरा, क्रीड़ा, डास, मच्छर, मक्खी, मधुमक्खी, चरटी, पतंगा आदि चतुरिन्द्रिय जीव हैं, क्योंकि इनके स्पर्शन, रसना, घ्राण और चक्षु ये चार इन्द्रियाँ पाई जाती हैं ॥१३॥

पञ्चेन्द्रिय जीव

पञ्चेन्द्रियाश्च मर्त्याः स्युर्नारकास्त्रिदिवौकसः ।

तिर्यञ्चोऽप्युरगाभोगिपरिसर्पचतुष्पदाः ॥१४॥

मनुष्य, नारकी, देव और साँप, भुजंग, परिसर्प, चतुष्पद (चौपाये), पक्षी आदि तिर्यच ये सब पञ्चेन्द्रिय जीव हैं, क्योंकि, इनके स्पर्शन, रसना, घ्राण, चक्षु और कर्ण ये पाँचों इन्द्रियाँ होती हैं ॥१४॥

इन्द्रियका स्वरूप और भेद

इन्द्रियं लिङ्गमिन्द्रस्य तच्च पञ्चविधं भवेत् ।

स्पर्शनं रसनं घ्राणं चक्षुः श्रोत्रमतः परम् ॥१५॥

आत्माके ज्ञान करानेवाले चिह्नको इन्द्रिय कहते हैं । वे पाँच प्रकारकी होती हैं—स्पर्शनेन्द्रिय, रसनेन्द्रिय, घ्राणेन्द्रिय, चक्षु-रिन्द्रिय और श्रोत्रेन्द्रिय ॥१५॥

मुक्त जीवोंका स्वरूप

इन्द्रियार्थसुखातीता लोकालोकावलोकिनः ।

चायिकातीन्द्रियज्ञाना मुक्ताः सन्ति निरिन्द्रियाः ॥१६॥

जो उक्त पाँचों इन्द्रियोंसे तथा उनके विषय-जनित सुखसे

रहित है, लोक और अलोकके अवलोकन करनेवाले है, क्षायिक अतीन्द्रिय ज्ञानके धारक हैं, अष्ट कर्मोंको नष्ट कर चुके हैं और तीन जगत्के ईश्वर है, ऐसे सिद्ध भगवान् मुक्त जीव कहलाते हैं ॥१६॥

जीवोंके विस्तृत भेद-प्रभेद आदि जाननेके लिए पञ्चसंग्रहका प्रथम प्रकरण, गो० जीवकाण्ड और तत्त्वार्थसार देखना चाहिए ।

इस प्रकार जीवतत्त्वका वर्णन करनेवाला सातवों अध्याय समाप्त हुआ ।



• अष्टम अध्याय : संचित सार •

दूसरा अजीवतत्त्व है, उसके जैनदर्शनकारोंने पाँच भेद बतलाये हैं—पुद्गल, धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय, आकाश और काल। इन्द्रियोंके द्वारा जितने भी जड़ पदार्थोंको हम देखते, जानते हैं, वे सब पुद्गलके ही विभिन्न रूप हैं। पुद्गलका लक्षण करते हुए जैनाचार्योंने बताया है कि मिलने और विछुड़नेकी शक्ति रखनेवाली रूप, रस, गन्ध, स्पर्श और शब्दात्मक जितनी भी वस्तुएँ हैं, वे सब पुद्गल परमाणुओंके पूरण (सयोग) और गलन (वियोग) से उत्पन्न हुई हैं, यहाँ तक कि हमारा शरीर भी पौद्गलिक है और आत्माकी शक्तिको आच्छादित करनेवाले कर्म भी पौद्गलिक ही हैं। इसलिए हेयतत्त्वकी दृष्टिसे पुद्गलोंकी विभिन्न अवस्थाओं का जानना भी अत्यावश्यक है। इसके अतिरिक्त सारे जगत्में एक ऐसा भी तत्त्व भरा हुआ है जो प्रत्येक गतिशील पदार्थके गमन करनेमें सहायक होता है, उसे धर्मास्तिकाय कहते हैं। तथा एक ऐसा भी पदार्थ सर्वलोकमें भरा हुआ है, जो ठहरनेवाले पदार्थों के ठहरनेमें सहायक होता है, उसे अधर्मास्तिकाय कहते हैं। आकाश सर्वत्र व्यापक है और सर्वद्रव्योंको अवकाश देता है। कालद्रव्य सर्वपदार्थोंकी अवस्थाओंके परिवर्तनमें सहायक होता है। इन पाँचोंमेंसे एक पुद्गल द्रव्य ही मूर्त्तिक है और शेष चार द्रव्य अमूर्त्तिक हैं। जिसमें रूप-रसादि पाये जायें उसे मूर्त्तिक कहते हैं, और रूप-रसादिसे रहित तथा इन्द्रियोंके अगोचर पदार्थोंको अमूर्त्तिक कहते हैं। इस प्रकार आठवें अध्यायमें अजीवतत्त्वके भेद-प्रभेदोंका वर्णन किया गया है।

अष्टम अध्याय

अजीवतत्त्व

धर्माधर्मावस्थाऽऽकाश तथा कालश्च पुद्गलाः ।

अजीवाः खलु पञ्चैते निर्दिष्टाः सर्वदर्शिभिः ॥१॥

धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय, आकाश, काल और पुद्गल
ये पाँच अजीव पदार्थ सर्वदर्शी जिनभगवान् ने कहे हैं ॥१॥

षट् द्रव्य

एते धर्मादयः पञ्च जीवाश्च प्रोक्तलक्षणाः ।

षट् द्रव्याणि निगद्यन्ते द्रव्ययाथात्म्यवेदिभिः ॥२॥

ये धर्मास्तिकाय आदि पाँच अजीव पदार्थ और पहले
जिनका लक्षण कह आये है, वह जीवपदार्थ, ये छह द्रव्य द्रव्योका
यथार्थ स्वरूप जाननेवाले जिनेन्द्र भगवान् ने कहे हैं ॥२॥

पञ्चास्तिकाय

विना कालेन शेषाणि द्रव्याणि जिनपुद्गवैः ।

पञ्चास्तिकायाः कथिताः प्रदेशानां बहुत्वतः ॥३॥

उपर्युक्त छह द्रव्योंमेंसे कालके विना शेष द्रव्योंको जिनेन्द्रदेव
ने पञ्चास्तिकाय कहा है, क्योंकि, इन पाँचों द्रव्योंके प्रदेश बहुत
पाये जाते हैं ॥३॥

भावार्थ—आकाशके जितने भागको पुद्गलका एक अवि-
भागी अंश परमाणु रोकता है, उसे प्रदेश कहते हैं । इस प्रकारके

अनेक प्रदेश जिनके पाये जाते हैं, उन्हें अस्तिकाय कहते हैं, ऐसे अस्तिकाय पाँच द्रव्य हैं । काल द्रव्य नहीं, क्योंकि उसके एक ही प्रदेश होता है ।

द्रव्यका लक्षण

समुत्पाद-व्यय-ध्रौव्यलक्षणं क्षीणकल्मषाः ।

गुणपर्यायवद्द्रव्यं वदन्ति जिनपुद्गवाः ॥४॥

वीतराग जिनभगवान्ने उत्पाद, व्यय, ध्रौव्यसे युक्त, या गुण-पर्यायवाले पदार्थको द्रव्यका लक्षण कहा है ॥४॥

भावार्थ—पदार्थमें नई अवस्थाके उत्पन्न होनेको उत्पाद, पूर्व अवस्थाके विनाशको व्यय और पूर्वोत्तरकालव्यापी अखण्ड सन्तानको ध्रौव्य कहते हैं । उक्त छहो द्रव्योंमें उत्पाद-व्यय-ध्रौव्य पाया जाता है, इसलिए यही द्रव्यका लक्षण कहा गया है । अथवा गुण और पर्यायसे युक्त पदार्थको द्रव्य कहते हैं । जो धर्म जीवादि पदार्थोंमें सर्वदा पाया जाता है उसे गुण कहते हैं जैसे ज्ञान-दर्शनादिक । और जो धर्म क्रमसे उत्पन्न होता है और बदलता रहता है उसे पर्याय कहते हैं, जैसे मनुष्यकी नरक, पशु, देवादि पर्याय । यदि दोनों द्रव्यलक्षणोंका समन्वय करके देखा जाय, तो ध्रौव्यधर्म गुणस्वरूप और उत्पाद-व्ययधर्म पर्यायरूप पड़ते हैं, इसलिए दोनों लक्षणोंमें कोई भेद नहीं समझना चाहिए ।

द्रव्योंमें रूपी-अरूपीका भेद

शब्द-रूप-रस-स्पर्श-गन्धात्यन्तव्युदासतः ।

पञ्चद्रव्याण्यरूपाणि रूपिणः पुद्गला पुनः ॥५॥

रूप, रस, गन्ध, स्पर्श और शब्द इनके सद्भावसे पुद्गल

द्रव्य रूपी कहलाता है और इन रूपादिकके अत्यन्त अभावसे शेष पाँच द्रव्य अरूपी कहलाते हैं ॥५॥

द्रव्योंकी एकता-अनेकता

धर्माधर्मान्तरिज्ञाणां द्रव्यमेकत्वमिष्यते ।

काल-पुद्गल-जीवानामनेकद्रव्यता मता ॥६॥

धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय और आकाश ये तीनों ही एक-एक अखण्ड द्रव्य हैं । काल, पुद्गल और जीव ये पृथक्-पृथक् अनेक द्रव्य हैं ॥६॥

द्रव्योंकी निष्क्रियता-सक्रियता

धर्माधर्मौ नभः कालश्चत्वारः सन्ति निष्क्रियाः ।

जीवाश्च पुद्गलाश्चैव भवन्त्येतेषु सक्रियाः ॥७॥

धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय, आकाश और काल ये चार द्रव्य क्रिया-रहित हैं इसलिए ये निष्क्रिय कहलाते हैं । जीव और पुद्गल ये दो द्रव्य क्रिया-सहित हैं, इसलिए सक्रिय कहलाते हैं ॥७॥

द्रव्योंके प्रदेशोंकी सख्या

एकस्य जीवद्रव्यस्य धर्माधर्मास्तिकाययोः ।

भस्मरूपेयप्रदेशात्त्वमेतेषां कथितं पृथक् ॥८॥

सर्पेयाश्वाप्यसर्पेया अनन्ता यदि वा पुनः ।

पुद्गलानां प्रदेशा स्तुरनन्ता विद्यतस्तु ते ॥९॥

एकस्य परिमाणस्तु द्वयोरप्येतयोः किल ।

एकप्रदेशनाप्रत्यादप्रदेशावमिष्यते ॥१०॥

एक जीवद्रव्यके तथा धर्मान्तिकाय और अधर्मास्तिकायके

पृथक्-पृथक् असंख्यात प्रदेश कहे गये हैं । पुद्गलोंके सख्यात, असंख्यात और अनन्त प्रदेश होते हैं । आकाशके अनन्त प्रदेश हैं । निश्चय और व्यवहाररूप दोनों प्रकारके कालके एक प्रदेशमात्र होनेसे उसे अप्रदेशी कहा गया है ॥८-१०॥

लोक-अलोकका विभाग

लोकाकाशेऽवगाहः स्याद्द्रव्याणां न पुनर्बहिः ।

लोकालोकविभागः स्यादत एवाम्बरस्य हि ॥११॥

जीवादि छहो द्रव्योंका अवगाहन लोकाकाशमें है, उससे बाहर नहीं । आकाशके जितने भागमें छहों द्रव्योंका सद्भाव पाया जाता है, उसे लोक या लोकाकाश कहते हैं, और उससे बाहरके अनन्त आकाशको अलोक या अलोकाकाश कहते हैं । इस प्रकार एक ही आकाशके द्रव्योंके सद्भाव या असद्भावके कारण दो भेद हो जाते हैं ॥११॥

छहों द्रव्योंके उपकार

धर्मस्य गतिरत्र स्याद्धर्मस्य स्थितिर्भवेत् ।

उपकारोऽवगाहस्तु नभसः परिकीर्तितः ॥१२॥

पुद्गलानां शरीरं वाक् प्राणापानौ तथा मनः ।

उपकारः सुखं दुःखं जीवितं मरणं तथा ॥१३॥

परस्परस्य जीवानामुपकारो निगद्यते ।

उपकारस्तु कालस्य वर्तना परिकीर्तिता ॥१४॥

जीव और पुद्गलोंके गमनमें सहायक होना धर्मास्तिकायका उपकार है । जीव और पुद्गलोंकी स्थितिमें सहायक होना अधर्मास्तिकायका उपकार है । छहो द्रव्योंको अवकाश देना यह आकाश

का उपकार कहा गया है । शरीर, वचन, श्वास, उच्छ्वास और मन ये पुद्गलोका उपकार है, तथा सुख-दुःख, जीवन और मरण ये भी पुद्गलोंका उपकार है, तथा सुख-दुःखादिक जीवोंके भी उपकार जानना चाहिए । परस्परमें जो गुरु शिष्यका, स्वामी-सेवकका उपकार है, वह भी जीवोंका उपकार कहा जाता है । द्रव्योंके परिवर्तनमें सहायक होना यह कालद्रव्यका उपकार है ॥१२-१४॥

पुद्गलकी निरुक्ति

भेदादिभ्यो निमित्तेभ्यः पूरणाद् गलनादपि ।

पुद्गलानां स्वभावज्ञः कथ्यन्ते पुद्गला इति ॥१५॥

यतः पुद्गल द्रव्य भेद-सघात आदि निमित्तसे आपसमें मिलता और बिछुडता है, अतः वस्तु स्वभावके ज्ञाता जिनेन्द्रदेवने उसे पुद्गल कहा है ॥१५॥

पुद्गलके भेद

अणु स्कन्धविभेदेन विविधा खलु पुद्गलाः ।

स्कन्धो देशः प्रदेशश्च स्कन्धस्तु त्रिविधो भवेत् ॥१६॥

अणु और स्कन्धके भेदसे पुद्गल दो प्रकारके हैं । इनमें स्कन्ध के तीन भेद हैं—स्कन्ध, देश और प्रदेश ॥१६॥

स्कन्ध आदिका स्वरूप

अनन्तपरमाणूनां सघातः स्कन्ध इष्यते ।

देशस्तस्यार्धमर्धार्ध प्रदेशः परिकीर्तितः ॥१७॥

अनन्त परमाणुओंके समुदायको स्कन्ध कहते हैं । उस स्कन्ध के आधे भागको देश कहते हैं और उसके भी आधे भागको प्रदेश कहते हैं ॥१७॥

अणु और स्कन्धकी उत्पत्तिका कारण

भेदात्तथा च सघातात्तथा तदुभयादपि ।

उत्पद्यन्ते खलु स्कन्धा भेदादेवाणवः पुनः ॥१८॥

स्कन्धोकी उत्पत्ति भेदसे, संघातसे तथा दोनोंसे होती है ।
किन्तु परमाणुओंकी उत्पत्ति तो भेदसे ही होती है ॥१८॥

भावार्थ—स्कन्धोकी उत्पत्ति, महास्कन्धके भेदसे, या छोटे स्कन्धोंके समुदायसे अथवा बड़ेके भेद और छोटेके समुदाय इन दोनों निमित्तोंसे होती है, परन्तु अणुओंकी उत्पत्ति स्कन्धोंके भेदसे ही होती है, क्योंकि पुद्गलके सबसे छोटे टुकड़ेको अणु या परमाणु कहते हैं ।

अजीव तत्त्वकी विशेष जानकारीके लिए तत्त्वार्थसूत्रका पाँचवाँ अध्याय और उसकी सर्वार्थसिद्धि और राजवार्त्तिक टीकाको देखना चाहिए ।

इस प्रकार अजीवका वर्णन करनेवाला अष्टम अध्याय समाप्त हुआ ।

● नवम अध्याय : संचित सार ●

इस अध्यायमें आस्रवतत्त्वका विस्तारसे विवेचन किया गया है। योगसे अर्थात् मन, वचन और कायकी हलन-चलनरूप क्रियाके द्वारा जो पौद्गलिक कर्म आत्माके भीतर आते हैं, उसे आस्रव कहते हैं। यदि हमारे मन, वचन, कायकी प्रवृत्ति शुभ होती है, तो पुण्यकर्मका आस्रव होता है और यदि अशुभ होती है, तो पाप कर्मका आस्रव होता है। भावोंकी तीव्रता, मन्दता आदिके द्वारा पुण्य या पापके आस्रवमें भी विशेषता होती है यतः मन-वचन-कायकी क्रिया प्रतिक्षण होती रहती है, अतः प्रतिसमय कर्मोंका समुदाय आत्माके भीतर आता रहता है। और आत्मामें प्रवेश करनेके साथ ही वह आठ कर्मों रूपसे परिणत हो जाता है। आठ कर्मोंके नाम इस प्रकार हैं—ज्ञानावरण, दर्शनावरण, वेदनीय, मोहनीय, आयु, नाम, गोत्र और अन्तराय। कैसे कार्य करनेसे किस कर्मका तीव्र आस्रव होता है, इस बातका विवेचन इस अध्यायमें किया गया है, यदि कोई ज्ञानी व्यक्ति इन आठों कर्मोंके आनेके कारणोंको जानकर उनसे आत्माको सुरक्षित रखनेका प्रयत्न करे, तो वह बहुत शीघ्र आस्रवका निरोधकर और सचित कर्म पुद्गलोंकी निर्जरा करके कर्म-लेपसे विनिर्मुक्त हो सकता है। आयुर्कर्मके आस्रवके कारण बतलाते हुए देव, मनुष्य, तिर्यच और नरकमें ले जानेवाले कारणोंका विस्तारसे वर्णन किया गया है। नामकर्मके आस्रव बतलाते हुए त्रिलोक-पूज्य तीर्थंकर प्रकृतिके आस्रवकी कारणभूत षोडश कारण-भावनाओंका भी वर्णन किया गया है। अन्तमें व्रत और अव्रतका स्वरूप बतलाकर इस अध्यायको समाप्त किया गया है।

नवम अध्याय

आत्मव तत्त्वका स्वरूप

कायवाङ्मनसां कर्म स्मृतो योगः स आत्मवः ।

शुभः पुण्यस्य विज्ञेयो विपरीतश्च पाप्मनः ॥१॥

काय, वचन और मनकी जो क्रिया हलन-चलन रूप होती है, उसे योग कहते हैं। वही योग आत्मव माना गया है। वह योग यदि शुभ हो तो पुण्यका आत्मव होता है और यदि विपरीत हो अर्थात् अशुभ हो, तो पापका आत्मव होता है ॥१॥

आत्मवके दो भेद

जन्तवः सकृपाया ये कर्म ते साम्परायिकम् ।

अर्जयन्त्युपशान्ताद्या ईर्यापथमथापरे ॥२॥

प्रथम गुणस्थानसे लेकर दशवें गुणस्थान तकके जो जीव हैं, वे सकृपाय कहलाते हैं, क्योंकि, आगेके गुणस्थानोंमें कृपायका अभाव है। जो कृपाय-सहित जीव हैं, वे साम्परायिक आत्मवको उपार्जन करते हैं, और जो उपशान्तकृपाय आदि ग्यारहवें, बारहवें और तेरहवें गुणस्थानवर्ती जीव हैं, वे ईर्यापथ आत्मवको उपार्जन करते हैं ॥२॥

भावार्थ—कृपाय-सहित कर्मात्मवको साम्परायिक आत्मव और कृपाय-रहित आत्मवको ईर्यापथ आत्मव कहते हैं। जैसे गीली दीवाल पर उटती हुई धूलि चिपक जाती है, उसी प्रकार सकृपाय

जीवके आनेवाला कर्म बंध जाता है। किन्तु सूखी दीवाल पर जैसे उड़कर आई हुई धूलि लग कर झड़ जाती है, उसी प्रकार कषाय-रहित जीवके योगकी चचलतासे जो कर्म आते हैं, वे भी आत्मासे टकराकर झड़ जाते हैं, बन्धको प्राप्त नहीं होते।

चतुःकपायपञ्चाक्षैस्तथा पञ्चभिरव्रतैः ।

क्रियाभिः पञ्चविंशत्या साम्परायिकमास्रवेद ॥३॥

क्रोध, मान, माया, लोभ, इन चार कषायोंसे, स्पर्शन आदि पाँच इन्द्रियोंसे, हिंसा, झूठ, चोरी, कुशील और परिग्रह इन पाँच पापोंसे और पच्चीस क्रियाओंसे साम्परायिक आस्रव होता है ॥३॥

पच्चीस क्रियाओंका वर्णन सर्वार्थसिद्धिसे जानना चाहिए।

आस्रवकी हीनाधिकताके कारण

तीव्र-मन्द-परिज्ञात-भावेभ्यो ज्ञातभावतः ।

वीर्याधिकरणाभ्यां च तद्विशेष विदुर्जिनाः ॥४॥

तीव्रभाव, मन्दभाव, ज्ञातभाव, अज्ञातभाव, वीर्य और अधिकरणकी विशेषतासे साम्परायिक आस्रवमें विशेषता होती है ऐसा जिन भगवान् ने कहा है ॥४॥

भावाथे—एक सरीखे कर्मको करते हुए भी विभिन्न लोगोंमें उनके तीव्र-मन्द आदि भावोंके अनुसार कर्मास्रवमें विभिन्नता होती है, यह इस श्लोकका अभिप्राय समझना चाहिए। अधिकरणके दो भेद बताये गये हैं—१ जीवाधिकरण, २ अजीवाधिकरण। जीवाधिकरणके १०८ भेद और अजीवाधिकरणके सयोग, निसर्ग आदि ११ भेद बतलाये गये हैं। उनका विस्तृत विवेचन तत्त्वार्थ-

सूत्रकी टीका सर्वार्थसिद्धि आदिसे जानना चाहिए । यहाँ विस्तारके भयसे उनका वर्णन नहीं किया है ।

कर्माँके आठ मूल भेद बतला आये हैं । ये ही जीवके स्वरूप को घातकर उसका असली स्वभाव प्रकट नहीं होने देते हैं । पहले सिद्धोके जो आठ गुण बतला आये हैं, उन्हें ही ये आठ कर्म घातते हैं । अब आगे यह बतलाते हैं कि कैसे काम करनेसे किस कर्मका आस्रव होता है ।

ज्ञानावरणीय कर्मके आस्रवके कारण

मात्सर्यमन्तरायश्च प्रदोषो निहवस्तथा ।

आसादनोपवातौ च ज्ञानस्योत्सूत्रचोदितौ ॥५॥

अनादरार्थश्रवणमालस्यं शास्त्रविक्रयः ।

बहुश्रुताभिमानेन तथा मिथ्योपदेशनम् ॥६॥

अकालाधीतिराचार्योपाध्यायप्रत्यनीकता ।

श्रद्धाभावोऽप्यनभ्यासस्तथा तीर्थोपरोधनम् ॥७॥

बहुश्रुतावमानश्च ज्ञानाधीतेश्च शाक्यता ।

इत्येते ज्ञानरोधस्य भवन्त्याद्यवहेतवः ॥८॥

ज्ञानी पुरुषको देखकर ईर्ष्या करना, ज्ञानके साधनोंमें विघ्न उपस्थित करना, ज्ञानी जनोमें दांष लगाना, उनका निहव करना, आसादन करना, उनके प्रशस्त गुणोंमें भी दूषण प्रकट करना, ज्ञानका प्रतिकूल निरूपण करना, ज्ञानमें अनादर करना, ज्ञानका अर्थ समझने-सुननेमें आलस्य करना, या अनादर पूर्वक शास्त्रोंका अर्थ सुनना, आलस्य करना, शास्त्रोंको वेचना, पाण्डित्यके अभिमानसे मिथ्या उपदेश देना, अकालमें अध्ययन करना,

आचार्य और उपाध्यायसे प्रतिकूल आचरण करना, श्रद्धा नहीं रखना, विद्याभ्यास नहीं करना, पाठशाला, स्वाध्यायशाला और सरस्वती-भवन आदिके काममें रुकावट डालना, अपने बहुज्ञानी होनेका अभिमान करना और दूसरे बहुश्रुतज्ञानीका अपमान करना, ज्ञानके अध्ययनमें शठता रखना इत्यादि कार्य ज्ञानावरणीय कर्मके आस्रवके कारण है अर्थात् इन कार्योंके करनेसे आत्माका अनन्त पदार्थोंको जाननेवाला ज्ञान प्रकट नहीं होने पाता ॥५-८॥

दर्शनावरणीय कर्मके आस्रवके कारण

दर्शनस्यान्तरायश्च प्रदोषो निह्वोऽपि वा ।

मात्सर्यमुपघातश्च तस्यैवासादन तथा ॥६॥

नयनोत्पाटनं दीर्घस्वापिता शयन दिवा ।

नास्तिक्यवासना सम्यग्दृष्टिसदूषण तथा ॥१०॥

कुतीर्थानां प्रशसा च जुगुप्सा च तपस्विनाम् ।

दर्शनावरणस्यैते भवन्त्यास्रवहेतवः ॥११॥

किसीके देखनेमें अन्तराय करना, दोष लगाना, निह्व करना, ईर्ष्या करना, उपघात करना, किसीकी देखी गई ठीक भी वस्तुमें दूषण प्रकट करना, किसीके नेत्र उखाड़ देना, बड़ी लम्बी नींद लेना, दिनको सोना, नास्तिकताकी भावना रखना, सम्यग्दृष्टि पुरुष को दोष लगाना, कुतीर्थोंकी प्रशसा करना, तपस्वियोंको देखकर उनसे ग्लानि करना, इत्यादि दर्शनावरणीय कर्मके आस्रवके कारण हैं, अर्थात् उपर्युक्त काम करनेसे ऐसा कर्मबन्ध होता है जिससे कि आत्माका वा त्रैलोक्यका साक्षात्कार करनेवाला दर्शनगुण प्रकट नहीं होने पाता ॥९-११॥

अब चिन्ता, शोक आदि उत्पन्न करनेवाले और अनिष्ट-संयोग व इष्ट-वियोग करनेवाले असाता वेदनीयकर्मके आस्रवके कारण कहते हैं—

दुःख शोको वधस्तापः क्रन्दन परिदेवनम् ।

परात्मद्वितयस्थानि तथा च परपैशुनम् ॥१२॥

छेदनं भेदनं चैव ताडनं दमनं तथा ।

तर्जनं भर्त्सनं चैव सद्योऽविश्वसनं तथा ॥१३॥

पापकर्मोपजीवित्वं वक्रशीलत्वमेव च ।

शास्त्रप्रदानं विश्रम्भघातनं विपमिश्रणम् ॥१४॥

शृङ्खला-वागुरा-पाश-रज्जु-जालादिसर्जनम् ।

धर्मविध्वंसनं धर्मप्रत्यूहकरणं तथा ॥१५॥

तपस्विगर्हणं शीलव्रतप्रत्यावनं तथा ।

इत्यसद्वेदनीयस्य भवन्त्यास्रवहेतवः ॥१६॥

दुःख करना, शोक करना, किसीका वध करना, सन्ताप करना, चिल्लाना और हाय-हाय करना, इतने काम चाहे स्वयं करे, चाहे ऐसी स्थिति उत्पन्न कर देवे कि जिससे दूसरा उक्त काम करे, और चाहे स्वयं भी करे और दूसरोंको भी दुःख, शोकादि उत्पन्न करावे; तथा परायी चुगली करना, परके अंग-उपागोंका छेदना, भेदना, परको ताड़न करना, दमन करना, तर्जन करना, तिरस्कार करना, जल्दी विश्वास नहीं करना, पाप युक्त कार्योसे आजीविका करना, कुटिल स्वभाव रखना, हिंसाके साधनभूत शस्त्र आदि दूसरोको देना, विश्वासघात करना, विषोंका सम्मिश्रण करना, साकल, लगाम, पाश, रस्सी और जाल आदिका बनाना, धर्मका विध्वंस करना, धर्म-कार्योमें विघ्न उपस्थित करना, तपस्वियोंकी

निन्दा करना, दूसरोंको शील और व्रतसे डिगाना-गिराना इत्यादि कार्य असातावेदनीय कर्मके आस्रवके कारण है, अर्थात् उक्त कार्योके करनेसे इष्ट-वियोग, अनिष्ट-सयोग आदि असाताके उत्पन्न करनेवाले कर्मका बन्ध होता है ॥१२-१६॥

अब इष्ट-सयोग एव अन्य सुख साधनोंके मिलानेवाले पुण्यरूप सातावेदनीय कर्मके आस्रवके कारण कहते हैं—

दया दान तप. शीलं सत्यं शौच दम. क्षमा ।

वैयावृत्य विनीतिश्च जिनपूजार्जवं तथा ॥१७॥

सरागसयमश्चैव सयमासंयमस्तथा ।

भूतव्रत्यनुकम्पा च सद्ब्रह्मास्त्रवहेतवः ॥१८॥

प्राणियों पर दया करना, उन्हें दान देना, तप, शीलका पालन करना, सत्य बोलना, शौच रखना, इन्द्रियोंका दमन करना, क्षमा धारण करना, रोगी शोकीकी वैयावृत्त करना, विनय रखना, जिनपूजा करना, सरल भाव रखना, सरागसयम (मुनिव्रत) और सयमा-सयम (श्रावकधर्म) का पालन करना, प्राणिमात्र पर तथा व्रती पुरुषों पर अनुकम्पा करना इत्यादि कार्य सातावेदनीय कर्मके आस्रवके कारण है ॥१७-१८॥

अब ससारमे रुलानेवाले और अविवेक उत्पन्न करनेवाले दर्शन मोहनीय कर्मके आस्रवके कारण कहते हैं—

केवलश्रुत-सद्धानां धर्मस्य त्रिदिवौकसाम् ।

भवर्णवादग्रहण तथा तीर्थकृतामपि ॥१९॥

मार्गसदूषण चैव तथैवोन्मार्गदेशनम् ।

इति दर्शनमोहस्य भवन्त्यास्त्रवहेतवः ॥२०॥

केवली भगवान्, श्रुतज्ञान, मुनि-आर्यिका श्रावक श्राविकाख्य सघका और देवताका अवर्णवाद करना अर्थात् उनमें जो दोष नहीं है उन्हें प्रकट करना, तीर्थकरोका भी अवर्णवाद करना, सन्मार्गमें दूषण लगाना, कुमार्गका उपदेश देना इत्यादि कार्य दर्शनमोहनीय कर्मके आस्रवके कारण होते हैं ॥१९-२०॥

भावार्थ—उक्त कार्योंसे ऐसा कर्म बँधता है, जिसके कारण जीवको अनन्त काल तक संसारमें परिभ्रमण करना पड़ता है ।

अब सदा काल चित्तमें अज्ञान्ति रखनेवाले प्रबल चारित्रमोहनीय कर्मके आस्रवके कारण कहते हैं—

स्यात्तीव्रपरिणामो यः कषायाणां विपाकतः ।

चारित्रमोहनीयस्य स एवास्रवहेतवः ॥२१॥

क्रोध, मान, माया और लोभ इन चार कषायोंके तथा हास्य, रति, अरति आदि नौ नोकषायोंके उदयसे जो क्रोध, मान आदि रूप तीव्र परिणाम होते हैं, वे सब चारित्रमोहनीयकर्मके आस्रवके कारण हैं ॥२१॥

भावार्थ—क्रोध, मान आदि करनेसे ऐसे कर्मका आस्रव होता है, जिससे कि यह जीव व्रत, शील-सयम आदिके धारण करनेमें असमर्थ रहता है ।

आयुर्कर्मके चार भेद हैं, उनमेंसे पहले नारकायुर्कर्मके आस्रवके कारण कहते हैं—

उत्कृष्टमानता शैलराजीसदृशरोपता ।

मायात्व तीव्रलोभत्व नित्यं निरनुकम्पता ॥२२॥

अजस्र जीवघातित्वं सततानृतवादिता ।

परस्वहरण नित्यं नित्यं मैथुनसेवनम् ॥२३॥

काम-भोगाभिलाषाणां नित्य चातिप्रवृद्धता ।
 जिनस्यासादन साधुसमयस्य च भेदनम् ॥२४॥
 मार्जारताम्रचूडादिपापीयःप्राणिपोषणम् ।
 नैःशील्यं च महारम्भपरिग्रहतया सह ॥२५॥
 कृष्णलेण्यापरिणत रौद्रध्यान चतुर्विधम् ।
 आयुपो नारकस्येति भवन्त्यास्रवहेतवः ॥२६॥

अत्यन्त अधिक मान रखना, पाषाणकी रेखाके समान क्रोध करना, मायाचार करना, तीव्र लोभ रखना, निरन्तर निर्दय परिणाम रखना, सदा जीवघात करना, सदा झूठ बोलना, सदा पराये धनको हरना, नित्य मैथुन सेवन करना, काम भोगोकी नित्य बढ़ती हुई अभिलाषा रखना, जिन भगवान्की आसादना करना, साधुओकी परम्पराका और जैन-शासनका भेद करना, बिल्ली, मुर्गा, कुत्ता आदि पापी (हिंसक) प्राणियोंका पालन करना, व्रत, शील आदि कुछ नहीं पालन करना, महाआरम्भ और परिग्रह रखते हुए कृष्ण-लेण्यासे युक्त मनोवृत्ति रखना, हिंसानन्द, मृषानन्द, चौर्यानन्द और परिग्रहानन्द ये चार प्रकारका रौद्रध्यान रखना इत्यादि कार्य नारकायुके आस्रवके कारण है ॥२२-२६॥

अब एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रिय तथा पशु-पक्षियोंमें उत्पन्न करने-वाले तिर्यच-आयुर्कर्मके आस्रवके कारण कहते हैं—

नैःशील्य निर्व्रतत्वं च मिथ्यात्व परवञ्चनम् ।
 मिथ्यात्वसमवेतानामधर्माणां च देशनम् ॥२७॥
 कृत्रिमागुरुकर्पूरकुङ्कुमोत्पादन तथा ।
 तथा मानतुलादीनां कूटादीनां प्रवर्तनम् ॥२८॥

परिणामोंमें सरलता रखना, अल्प परिग्रहके साथ अल्प आरम्भ रखना, स्वभाव कोमल रखना, गुरुजनोंका पूजन करना, अल्प संक्लेश रखना, दान देना, प्राणिघातसे विरक्ति होना इत्यादि कार्य मनुष्यायुके आस्रवके कारण होते हैं ॥३२-३३॥

अब देवोंमें उत्पन्न करनेवाले देवायु कर्मके आस्रवके कारण कहते हैं—

अकामनिर्जरा बालतपो मन्दकषायता ।

सुधर्मश्रवणं दानं तथायत्नसेवनम् ॥३४॥

सरागसयमश्चैव सम्यक्त्व देशसयमः ।

इति देवायुषो ह्येते भवन्त्यास्रवहेतवः ॥३५॥

अकामनिर्जरा करना, बालतप धारण करना, मन्द कषाय रखना, सच्चे धर्मका सुनना, दान देना, धर्मके स्थानोंकी सेवा करना, सराग सयम धारण करना, सम्यग्दर्शन और देशसयम पालन करना इत्यादि कार्य देवायुके आस्रवके कारण होते हैं ॥३४-३५॥

भावार्थ—विना इच्छाके परवश हो भूख, प्यास आदिकी बाधा सहन करनेसे जो कर्म-निर्जरा होती है, उसे अकाम-निर्जरा कहते हैं । अज्ञान-पूर्वक तपश्चरणको बाल-तप कहते हैं । कषाय सहित साधुओंके सयमको सराग-सयम कहते हैं । श्रावकके व्रतोंको देश-सयम कहते हैं । इन सबके धारण करनेसे जीव मरकर देव-गतिमें उत्पन्न होता है ।

अब हीनाग, रोगी, शोकी, अभागी आदि अवस्थाओंके उत्पन्न करनेवाले अशुभनामकर्मके आस्रवके कारण कहते हैं—

मनोवाक्कायवक्रत्वं विसंवादनशीलता ।

मिथ्यात्वं कूटसाक्षित्वं पिशुनास्थिरचित्तता ॥३६॥

विषक्रियेष्टकापाकदावाग्नीना प्रवर्तनम् ।

प्रतिमायतनोद्यानप्रतिश्रयविनाशनम् ॥३७॥

चैत्यस्य च तथा गन्धमाल्यधूपादिमोषणम् ।

अतितीव्रकषायत्वं पापकर्मोपजीवनम् ॥३८॥

परुषासह्यवादित्वं सौभाग्याकरणं तथा ।

अशुभस्येति निर्दिष्टा नाम्न आस्रवहेतवः ॥३९॥

मन, वचन और कायका कुटिल रखना, कलह करना, विसंवादी स्वभाव रखना, मिथ्यादर्शन धारण करना, नकली या झूठी गवाही देना, चुगली करना, अस्थिरचित्त होना, विष बनाना, ईंटोका पकाना, जंगलोंमें अग्नि लगवाना, प्रतिमा, चैत्यालय, उद्यान, वसतिका आदिका विनाश करना, देव-मन्दिरकी गन्ध, माला, धूप, केसर आदिका चुराना, अति तीव्र कषाय रखना, पाप-युक्त कर्मोंसे आजीविका करना, कठोर और असह्य वचन बोलना, दूसरेके सौभाग्यका विलोप करना इत्यादि कार्य अशुभ नामकर्मके आस्रवके कारण है अर्थात् उक्त कार्योंके करनेसे मनुष्य लँगड़ा, लूला, अन्धा, अल्पायु, एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रिय, दुर्भागी, दुःस्वर, कुटिल गतिवाला, हीन संहनन व बुरे सस्थानवाला होता है ॥३६-३९॥

अब सुन्दर शरीर, सौभाग्य, कीर्ति आदिके उत्पन्न करनेवाले शुभ नामकर्मके आस्रवके कारण कहते हैं—

ससारभीरुता नित्यमविसंवादन तथा ।

योगानां चार्जवं नाम्न. शुभस्यास्रवहेतवः ॥४०॥

संसारसे सदा भयभीत रहना, कभी किसीसे कलह विसवाद

नहीं करना, और मन, वचन, कायका सरल रखना इत्यादि उत्तम कार्य शुभ नामकर्मके आस्रवके कारण है ॥४०॥

विशेष—शुभनाम और अशुभनामकर्मके भेदोको आगे बन्ध-तत्त्वके प्रकरणमें बतलाया जायगा ।

शुभनामकर्मके भेदोंमें एक तीर्थकर प्रकृति भी है, यह वह प्रकृति है, जिसके उदयसे मनुष्य नरसे नारायण हो जाता है, तीर्थ-कर एव अर्हन्त पदको प्राप्त होता है और त्रैलोक्यका उद्धार करनेवाले सच्चे धर्मका उपदेश करता है, अतः अब उसी तीर्थकर प्रकृतिके आस्रवके कारणोको कहते हैं—

विशुद्धिर्दर्शनस्योच्चैस्तपस्त्यागौ च शक्तिः ।

मार्गप्रभावना चैव सम्पत्तिर्विनयस्य च ॥४१॥

शीलव्रतानतीचारो नित्य सवेगशीलता ।

ज्ञानोपयुक्तताऽऽभोक्षण समाधिश्च तपस्विनः ॥४२॥

वैयावृत्यमनिर्होणः षड्विधावश्यकस्य च ।

भक्तिः प्रवचनाचार्यजिनप्रवचनेषु च ॥४३॥

वात्सल्य च प्रवचने षोडशैते यथोदिताः ।

नाम्नस्तीर्थकरत्वस्य भवन्त्यास्तवहेतवः ॥४४॥

१ सम्यग्दर्शनकी परम विशुद्धि होना, २ शक्तिके अनुसार तप करना, ३ शक्तिके अनुसार त्याग (दान) करना, ४ सन्मार्गकी प्रभावना करना, ५ विनयसे सम्पन्न होना, ६ व्रत और शीलका निर्दोष परिपालन करना, ७ ससारसे निरन्तर भयभीत रहना, ८ निरन्तर ज्ञानाभ्यास करना और आत्म-ज्ञानमें उपयुक्त रहना, ९ साधु-समाधि करना, १० तपस्वियोंकी वैयावृत्य करना, ११ सामायिक आदि छह आवश्यकोंका निरन्तर परिपालन करना, १२ प्रवचनमें

भक्ति रखना, १३ आचार्यकी भक्ति करना, १४ अर्हद्भक्ति करना, १५ उपाध्याय-भक्ति करना और १६ प्रवचनमें वात्सल्य रखना, ये सोलह भावना तीर्थंकर प्रकृतिके आस्रवके कारण है ॥४१-४४॥

अब नीच कुलमें उत्पन्न करनेवाले नीचगोत्रकर्मके आस्रवके कारण कहते हैं—

असद्गुणानामाख्यान सदगुणाच्छादन तथा ।

स्वप्रशसाऽन्यनिन्दा च नीचैर्गोत्रस्य हेतवः ॥४५॥

अपनेमें जो गुण नहीं है, उनको प्रकट करना, दूसरोंके अवगुणोंको कहना, तथा उनके सदगुणोंको आच्छादित करना, अपनी प्रशसा और परकी निन्दा करना, अपनी जाति, कुल आदिका मद करना, पञ्च पापमय प्रवृत्ति रखना इत्यादि कार्य नीचगोत्रके आस्रवके कारण है ॥४५॥

अब ऊँच कुलमें उत्पन्न करनेवाले उच्चगोत्रकर्मके आस्रवके कारण कहते हैं—

नीचैर्वृत्यनुत्सेकः पूर्वस्य च विपर्ययः ।

उच्चैर्गोत्रस्य सर्वज्ञैः प्रोक्ता आस्रवहेतवः ॥४६॥

नम्रवृत्ति रखना, अहकार नहीं करना, दूसरेके सदगुणोंको प्रकट करना, अपने अवगुणोंको कहना, पर-प्रशसा और आत्म-निन्दा करना इत्यादि कार्योंको सर्वज्ञदेवने उच्चगोत्रके आस्रवका कारण कहा है ॥४६॥

अब मनुष्यके लाभ, भोग, उपभोग, वीर्य आदिमें विघ्न करनेवाले अन्तरायकर्मके आस्रवके कारण कहते हैं—

तपस्विगुरुचैत्यानां पूजालोपप्रवर्तनम् ।
 अनाथदीनकृपणमिक्षादिप्रतिषेधनम् ॥४७॥
 वधबन्धनिरोधैश्च नासिकाच्छेदकर्तनम् ।
 प्रमादाद्देवतादत्तनैवेद्यग्रहणं तथा ॥४८॥
 निरवधोपकरणपरित्यागो वधोऽङ्गिनाम् ।
 दानभोगोपभोगादिप्रत्यूहकरण तथा ॥४९॥
 ज्ञानस्य प्रतिषेधश्च धर्मविघ्नकृतिस्तथा ।
 इत्येवमन्तरायस्य भवन्त्यास्त्रवहेतवः ॥५०॥

तपस्वी, गुरुजन और प्रतिमाओंकी पूजाके विलोप करनेकी प्रवृत्ति करना, अनाथ, दीन और कृपण पुरुषोंको भिक्षा आदि देने का निषेध करना, अपने आधीन दासी-दास तथा पशु-पक्षियोंका वध करना, बन्ध करना, अन्न-पान रोक देना, उनकी नाक काट देना, कान काट देना, प्रमादसे देवताका दिया हुआ नैवेद्य-प्रसाद ग्रहण करना, तथा धर्म-साधनके निर्दोष उपकरणोंका परित्याग करना, प्राणियोंकी हिंसा करना, तथा दूसरेके दान, लाभ, भोग और उपभोग आदिमें विघ्न करना, ज्ञानका प्रतिषेध करना और धर्ममें विघ्न करनेवाले कार्य करना इत्यादि कार्य अन्तराय कर्मके आस्त्रवहेतु के कारण होते हैं ॥४७-५०॥

आठों कर्मोंमें ज्ञानावरणीय, दर्शनावरणीय, मोहनीय और अन्तराय ये चार घातिया कर्म तो पापरूप ही हैं । शेष चार कर्मोंमेंसे मातावेदनीय, देव मनुष्यादि, शुभ आयु, उच्चगोत्र और शुभनामकर्म पुण्यरूप हैं और अमातावेदनीय, अशुभ आयु, अशुभ नामकर्म और नीचगोत्रकर्म पापरूप हैं ।

अब आस्रवका उपसंहार करते हैं—

व्रतात्किलास्रवेत्पुण्य पाप तु पुनरव्रतात् ।

सच्चिप्यास्रवमित्येवं चिन्त्यतेऽतो व्रताव्रतम् ॥५१॥

व्रत धारण करनेसे पुण्यकर्मका आस्रव होता है और अव्रत-सेवनसे पापकर्मका आस्रव होता है । सक्षेपमें आस्रवतत्त्वका वर्णन इतना ही है । अतः आगे व्रत और अव्रतका विचार करते हैं ॥५१॥

व्रतका स्वरूप

हिंसाया अनृताच्चैव स्तेयादब्रह्मतस्तथा ।

परिग्रहाच्च विरतिः कथयन्ति व्रत जिनाः ॥५२॥

हिंसा, झूठ, चोरी, कुशील और परिग्रहसे विरत होनेको जिन भगवान् ने व्रत कहा है ॥५२॥

अव्रतका स्वरूप

पञ्चपापप्रवृत्तिश्च पञ्चेन्द्रियार्थसेवनम् ।

अनिग्रहः कषायाणां जिनैरव्रतमुच्यते ॥५३॥

हिंसादि पाँच पापोंमें प्रवृत्ति करना, पाँचो इन्द्रियोंके विषयों का सेवन करना और क्रोधादि कषायोंका नहीं जीतना, इसे जिन भगवान् ने अव्रत कहा है ॥५३॥

व्रतोंका विशेष वर्णन चौथे और पाँचवें अध्यायमें किया जा चुका है, इसलिए यहाँ नहीं करके आस्रवतत्त्वका वर्णन समाप्त करते हैं । अन्तमें इतना कहना आवश्यक है और यही आस्रवतत्त्वके वर्णनका फल है कि बुद्धिमान् पुरुष उक्त कथनको भली भाँति जानकर बुरे कामोंसे विरक्त हो कर शुभकार्यमें प्रवृत्त हों ।

आसवतत्त्वकी विशेष जानकारीके लिए तत्त्वार्थसूत्रका छठा अध्याय और उसकी सर्वार्थसिद्धि राजवार्त्तिक आदि टीकाओंको देखना चाहिए ।

इस प्रकार आसवतत्त्वका वर्णन करने वाला
नवों अध्याय समाप्त हुआ ।

● दशम अध्याय : संचित्त सार ●

पिछले अध्यायमें कर्मोंके आनेके कारणोंका वर्णन किया गया है । उन कारणोंसे कर्म-परमाणु चारों ओरसे खिंच कर आत्माके भीतर प्रवेश करते हैं । उनका आत्म-प्रदेशोंके साथ एकमेक होकर मेल-मिलाप हो जाता है उसे ही बन्ध कहते हैं । कर्मोंका यह बन्ध चार प्रकारका होता है—प्रकृतिबन्ध, स्थितिबन्ध, अनुभागबन्ध और प्रदेशबन्ध । आनेवाले कर्म-परमाणुओंमें जो ज्ञान, दर्शन सुखादिके घातने रूप अनेक प्रकारका स्वभाव पड़ता है, उसे प्रकृतिबन्ध कहते हैं । वे कर्म-परमाणु जितने समय तक आत्माके साथ सम्बद्ध रहेंगे, उस कालकी सीमाको स्थितिबन्ध कहते हैं । उनमें तीव्र या मन्द रूपसे फल देनेकी जो हीनाधिक शक्ति पड़ती है, उसे अनुभाग बन्ध कहते हैं । तथा आनेवाले कर्म परमाणुओंका आठों कर्मोंमें जो विभाजन होता है, उसे प्रदेशबन्ध कहते हैं । प्रकृतिबन्ध और प्रदेशबन्धका कारण योग अर्थात् मन, वचन, कायकी चञ्चलता है, तथा स्थितिबन्ध और अनुभागबन्धका कारण कषाय है । योग और कषायकी तीव्रता और मन्दताके अनुसार ही उक्त बन्धोंमें हीनाधिकता होती है । कर्मके इन्हीं चारों प्रकारके बन्धोंका इस अध्यायमें विवेचन किया गया है । अन्तमें आठों कर्मोंकी १४८ प्रकृतियोंका पुण्य और पाप रूपसे विभाग बतलाया गया है ।



दशम अध्याय

कर्मबन्धके कारण

बन्धस्य हेतवः पञ्च स्युर्मिथ्यात्वमसयमः ।

प्रमादश्च कषायश्च योगश्चेति जिनोदिताः ॥१॥

जिन भगवान्ने मिथ्यादर्शन, असयम, प्रमाद, कषाय और योग ये पाँच बन्धके कारण कहे हैं ॥१॥

ऐकान्तिक सांशयिक विपरीतं तथैव च ।

आज्ञानिकञ्च मिथ्यात्व तथा वैनयिकं भवेत् ॥२॥

अतत्त्वोंके श्रद्धानको मिथ्यात्व या मिथ्यादर्शन कहते हैं । उसके पाँच भेद हैं—एकान्तमिथ्यात्व, विपरीतमिथ्यात्व, विनय-मिथ्यात्व, सशयमिथ्यात्व और अज्ञानमिथ्यात्व ॥२॥

भावार्थ—वस्तुके अनेक धर्मात्मक होने पर भी उसे एक धर्म रूप मानना, द्रव्यसे गुणको सर्वथा भिन्न मानना, यह एकान्त मिथ्यात्व है । सग्रन्थ साधुको भी निर्ग्रन्थ मानना, हिंसामय अधर्मको भी धर्म समझना और अदेवको भी सुदेव मानना विपरीत मिथ्यात्व है । सभी देव-कुदेवकी, सुगुरु-कुगुरुकी और धर्म-अधर्मकी बराबर समान विनय करना सो विनयमिथ्यात्व है । अहिंसामय जैनधर्म सच्चा है कि नहीं—इस प्रकार बुद्धिकी द्विविधाको सशयमिथ्यात्व कहते हैं । हिताहित विवेकका अभाव होना अथवा पशुबन्धको धर्म मानना अज्ञानमिथ्यात्व है ।

असंयमका स्वरूप और उसके भेद

प्रवृत्तिरिन्द्रियार्थेषु पञ्चपापनिषेचणम् ।

संयमस्य परित्यागः प्रोच्यतेऽविरतिर्बुधैः ॥३॥

षड्जीवकायपञ्चाक्षमनोविषयभेदतः ।

कथितो द्वादशविधः सर्वविद्भिरसंयमः ॥४॥

इन्द्रियोंके विषयोंमें प्रवृत्ति करना, पाँच पापोंका सेवन करना और संयमका धारण नहीं करना, इसे विद्वानोंने अविरति या असंयम कहा है । इस अविरतिरूप असंयमके छह प्रकारके जीवोंकी विराधनाकी अपेक्षा तथा पाँच इन्द्रियो और मनके विषय सेवनकी अपेक्षा सर्वज्ञ देवने बारह भेद कहे हैं ॥३-४॥

शुद्धयष्टके तथा धर्मे चान्त्यादिदशलक्षणे ।

योऽनुत्साहः स सर्वज्ञैः प्रमादः परिकीर्तितः ॥५॥

आठ प्रकारकी शुद्धियोंके करनेमें तथा उत्तमक्षमादि दशलक्षण धर्मके पालनमें उत्साहके नहीं होनेको प्रमाद कहते हैं । इस प्रमादके द्वारा जीव प्रमत्त होते हैं और अपने शुद्ध स्वरूपसे च्युत होते हैं ॥५॥

विशेषार्थ—मन.शुद्धि, वचनशुद्धि, कायशुद्धि, भोजनशुद्धि, ईर्याशुद्धि, शय्याशुद्धि, व्युत्सर्गशुद्धि और विनयशुद्धि, ये आठ प्रकारकी शुद्धियाँ होती हैं । उत्तमक्षमा, मार्दव, आर्जव, शौच, सत्यसंयम, तप, त्याग, आकिञ्चन्य और ब्रह्मचर्य ये दश प्रकारके धर्म कहे गये हैं ।

ये चारित्रपरीणाम कपन्ति शिवकारणम् ।

ऋन्मानवञ्चनालोभास्ते कपायाश्चतुर्विधाः ॥६॥

जो मोक्षके कारणभूत चारित्र धारण करनेके परिणाम न होने

देवें, और आत्माके स्वरूपको कषे, दुःख देवें, उन्हें कषाय कहते हैं : वे कषाय मूलमें चार प्रकारकी हैं—क्रोध, मान, माया और लोभ ॥६॥

कषायोंके उत्तरभेद

पोढशैव कषायाः स्युर्नोकषाया नवेरिताः ।

ईपद्भेदो न भेदोऽत्र कषायाः पञ्चविंशतिः ॥७॥

अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ, अप्रत्याख्यानावरण क्रोध, मान, माया, लोभ, प्रत्याख्यानावरण क्रोध, मान, माया, लोभ और सज्ज्वलन क्रोध, मान, माया, लोभ ये सोलह कषाय हैं । हास्य, रति, अरति, शोक, भय, जुगुप्सा, स्त्रीवेद, पुरुषवेद और नपुंसकवेद ये नौ नोकषाय हैं, इस प्रकार पच्चीस कषाय होती हैं । यहाँपर ईपत् या अल्प कषायको नोकषाय जानना चाहिए ॥७॥

विशेषार्थ—जो कषाय सम्यग्दर्शनका घात करे, उसे अनन्तानुबन्धी कहते हैं । जो कषाय श्रावकके व्रतोंका घात करे उसे अप्रत्याख्यानावरणीय कहते हैं । जो कषाय मुनिव्रतका घात करे, उसे प्रत्याख्यानावरणीय कहते हैं और जो यथाख्यात चारित्रिका घात करे, उसे सज्ज्वलन कषाय कहते हैं ।

कायवाङ्मनसा कर्म योगः शास्त्रे प्ररूपितः ।

आत्मवन्ति च कर्माणि यस्यालम्बनपूर्वकम् ॥८॥

चत्वारो हि मनोयोगाः वाग्योगानां चतुष्टयम् ।

पञ्च द्वौ च वपुर्योगाः योगा पञ्चदशोदिताः ॥९॥

शास्त्रोंमें मन-वचन-कायकी क्रियाको योग कहते हैं, इस योगके आश्रयसे ही कर्म आते हैं । चार मनोयोग, चार वचनयोग

और सात काययोग इस प्रकार योगके पन्द्रह भेद कहे गये हैं ॥८-९॥

बन्धका स्वरूप

यज्जीवः सकषायत्वात्कर्मणो योग्यपुद्गलान् ।

आदत्ते सर्वतो योगात् स बन्धः कथितो जिनैः ॥१०॥

यह जीव कषाय-सहित होनेसे कर्मके योग्य पुद्गलोको चारों ओरसे ग्रहण करता है, इसे जिन भगवान् ने बन्ध कहा है ॥१०॥

बन्धके भेद

प्रकृति-स्थितिवन्धौ द्वौ, बन्धश्चानुभवाभिधः ।

तथा प्रदेशबन्धश्च ज्ञेयो बन्धश्चतुर्विधः ॥११॥

उस कर्मके चार भेद हैं—प्रकृतिबन्ध, स्थितिवन्ध, अनुभाग बन्ध और प्रदेशबन्ध ॥११॥

भावार्थ—कर्मोंमें ज्ञान, दर्शन आदिको घात करनेका जो स्वभाव पड़ता है, उसे प्रकृतिबन्ध कहते हैं। वह कर्म जितने समय तक आत्माके साथ रहेगा, उस कालकी मर्यादाको स्थितिवन्ध कहते हैं। शुभ-अशुभ फलके देनेको अनुभागबन्ध कहते हैं। आये हुए कर्म पिण्डमें ज्ञानावरणीय कर्मका यह विभाग है, दर्शनावरणीय कर्मका यह विभाग है, इस प्रकार कर्म-प्रदेशोंके विभाजनको प्रदेश-बन्ध कहते हैं।

ज्ञान-दर्शनयो रोधौ वेद्य मोहायुपी तथा ।

नामगोत्रान्तरायौ च मूलप्रकृतयः स्मृताः ॥१२॥

ज्ञानावरणीय, दर्शनावरणीय, वेदनीय, मोहनीय, आयु, नाम,

गोत्र और अन्तराय ये आठ प्रकृतिबन्धके भेद हैं, इन्हे कर्मोंकी मूल प्रकृतियों जानना चाहिए ॥१२॥

अब आठो कर्मोंकी उत्तर प्रकृतियाँ कहते हैं—

अन्याः पञ्च नव द्वे च तथाऽष्टाविंशतिः क्रमात् ।

चतस्रश्च त्रिसयुक्ता नवतिर्द्वे च पञ्च च ॥१३॥

उक्त आठों कर्मोंकी उत्तर प्रकृतियाँ क्रमशः पाँच, नौ, दो, अट्ठाईस, चार, तेरानवे, दो और पाँच जानना चाहिए ॥१३॥

इन आठो कर्मोंकी १४८ उत्तर प्रकृतियोंका विस्तृत विवेचन तत्त्वार्थसूत्रके आठवें अध्यायसे जानना चाहिए ।

इस प्रकार प्रकृतिबन्धका वर्णन समाप्त हुआ ।

अब स्थितिबन्धका वर्णन करते हैं—

कर्मोंकी उत्कृष्ट स्थिति

वेद्यान्तराययोर्ज्ञानदगावरणयोस्तथा ।

कोटीकोट्यः स्मृतास्त्रिंशत्सागराणां परा स्थितिः ॥१४॥

मोहस्य सप्ततिस्ताः स्युर्विंशतिर्नामगोत्रयो ।

आयुपस्तु त्रयस्त्रिंशत्सागराणां परा स्थितिः ॥१५॥

ज्ञानावरणीय, दर्शनावरणीय, वेदनीय और अन्तराय इन चार कर्मोंकी उत्कृष्ट स्थिति तीस कोडाकोडी सागरोपम है । मोहनीय कर्मकी उत्कृष्ट स्थिति तीस कोडाकोडी सागरोपम है । नाम और गोत्रकर्मकी उत्कृष्ट स्थिति बीस कोडाकोडी सागर-प्रमाण है और आयुर्कर्मकी उत्कृष्ट स्थिति तैतीस सागरोपम है ॥१४-१५॥

कर्मोंकी जघन्य स्थिति

मुहूर्ता द्वादश ज्ञेया वेद्येऽष्टौ नाम-गोत्रयोः ।

स्थितिरेतन्मुहूर्तस्तु जघन्या शेषकर्मसु ॥१६॥

वेदनीय कर्मकी जघन्य स्थिति वारह मुहूर्त्त, नाम और गोत्र की आठ मुहूर्त्त और शेष पाँच कर्मोंकी जघन्य स्थिति अन्तर्मुहूर्त्त प्रमाण जानना चाहिए ॥१६॥

इस प्रकार स्थितिवन्धका वर्णन समाप्त हुआ ।

अब अनुभागवन्धका वर्णन करते हैं—

विपाकः प्रागुपात्तानां य शुभाशुभकर्मणाम् ।

असावनुभवो ज्ञेयो यथानाम भवेच्च सः ॥१७॥

पूर्व-संचित शुभ और अशुभ कर्मोंका जो विपाक अर्थात् फल मिलता है, उसे अनुभागवन्ध जानना चाहिए । वह अनुभागवन्ध यथानाम होता है अर्थात् जिस प्रकृतिका जैसा नाम है, उसके अनुसार ही वह अपने फलको देती है ॥१७॥

भावार्थ—जैसे क्रोध कषायका उदय क्रोधरूप फलको देगा, हास्यकर्मका उदय हँसी उत्पन्न करेगा और साताकर्मका उदय सुखके साधन मिलायगा । इस अनुभागवन्धके सर्वधाति और देश धाति ऐसे दो भेद हैं, उनका विस्तृत वर्णन गो० कर्मकाण्डसे जानना चाहिए ।

इस प्रकार अनुभागवन्धका वर्णन समाप्त हुआ ।

अब प्रदेशवन्धका वर्णन करते हैं ।

सर्वकर्मप्रकृत्यर्हान् सर्वेष्वपि भवेषु यत् ।

द्विविधान् पुद्गलस्कन्धान् सूक्ष्मान् योगविशेषतः ॥१८॥

सर्वेष्व्वात्मप्रदेशेष्वनन्तानन्तप्रदेशकान् ।

आत्मसात्कुरुते जीवः स प्रदेशोऽभिधीयते ॥१९॥

सर्व कर्म प्रकृतियोंके योग्य, सर्व ही भवोंमें फलके देने वाले, दो प्रकारके सूक्ष्म पुद्गल स्कन्धोको योगकी विशेषतासे ग्रहण कर

आत्माके सर्व प्रदेशोंपर अनन्तानन्त प्रदेशोंकी संख्यामें जीव जिनको आत्ममात् करता है उन प्रदेशोंके बन्धको प्रदेशबन्ध कहते हैं ॥१८-१९॥

कर्मोंमें पुण्य-पापका विभाग

शुभाशुभोपयोगाख्यनिमित्तो द्विविधस्तथा ।

पुण्यपापतया द्वेधा सर्वकर्म प्रमिद्यते ॥२०॥

उर्ध्वगोत्र शुभायुषि सद्वेष शुभनाम च ।

द्विष्यादिशिवैव पुण्यप्रकृतयः स्मृताः ॥२१॥

नार्धगोत्रममद्वेष स्वधायुर्नाम चाशुभम् ।

द्व्यर्शतिर्षातिभिः साधं पापप्रकृतयः स्मृताः ॥२२॥

शुभोपयोग और अशुभोपयोगके भेदमें योग दो प्रकारका माना गया है, उनके ही कारण सभी कर्म पुण्य और पापके भेदसे ही विभागमें विभक्त हो जाते हैं । उर्ध्व गोत्र, शुभ आयु, साता-नेर्धाय और शुभ नामकर्म इनकी व्याख्या उत्तर प्रकृतियों द्वारा की गयी है । नार्धगोत्र, अनातावेदनीय, नारकायु, अमन नामकर्मों ३५ और धानिया कर्मोंकी ४७ ये सब ८२ बयासी प्रकृतियाँ पापत्व मानो गई हैं ॥२०-२२॥

परमेश्वरके विशेष करनेके लिए तत्त्वार्थसूत्रका आठवाँ अध्याय जिसमें २४ सूत्र हैं उनमें ही तात्पर्य देवता चान्द्रि ।

इस अध्याय के अन्त में दर्शन करनेवाला दर्शना
तत्त्वार्थ समान हुआ ।

० एकादश अध्याय : संचित सार ०

कर्मोंके आस्रव रोकनेको सवर कहते हैं। कर्म-परमाणु आत्माकी ओर आकृष्ट ही न हो, या आत्मामें प्रवेश न कर सकें, इसके लिए जिन उपायोंके आलम्बनकी आवश्यकता होती है, उन्हें सवरका कारण कहा जाता है। वे पाँच प्रकारके हैं—गुप्ति, समिति, धर्म अनुप्रेक्षा, परीषहजय और चारित्र। मन, वचन, कायकी चंचलताके रोकनेको गुप्ति कहते हैं। कर्मोंके आस्रवको रोकनेके लिए यही सर्व-श्रेष्ठ उपाय या प्रधान कारण है। किन्तु ससारी जीवकी प्रवृत्ति पुरातन सस्कारोंके कारण कुछ ऐसी विलक्षण बन रही है कि मन, वचन, कायकी प्रवृत्तियोंका एकदम रोकना संभव नहीं है, अतः उसके लिए मध्यम मार्गरूप शेष चार उपायोंका आलम्बन आवश्यक होता है। चलने-फिरने, उठने-बैठने और खान-पानादिमें जीवरक्षाकी दृष्टिसे जो सावधानी रखी जाती है, उसे समिति कहते हैं। विषयकषायोंके जीतनेके उपायोंको धर्म कहते हैं। धर्म-धारण करनेके लिए या धारण किये हुए धर्मकी स्थिरताके लिए जो मानसिक तैयारी की जाती है, या ससार, देह और भोगोंसे विरक्ति उत्पन्न करनेके लिए जो भावना की जाती है उसे अनुप्रेक्षा कहते हैं। आनेवाले सकटोंके सहन करनेको परीषहजय कहते हैं और सदाचारके पालन करने तथा उसे उत्तरोत्तर विकसित करते रहनेको चारित्र कहते हैं। प्रस्तुत अध्यायमें सवरके इन्हीं पाँचों कारणोंका उनके उत्तर भेदोंके साथ निरूपण किया गया है।

एकादश अध्याय

सवरतत्त्वका स्वरूप

कर्मबन्धनहेतूनामात्मनः सति सम्भवे ।

आत्मस्य निरोधो यः स जिनैः सवरः स्मृतः ॥१॥

कर्म-बन्धनके कारण जो मिथ्यादर्शन, अविरति आदि बन्ध तत्त्वके वर्णनमें बतला आये हैं, उनका आत्मामें सद्भाव सम्भव होने पर उनके निमित्तसे जो कर्मोंका आत्मव होता है, उसके निरोधको जिन भगवान्ने सवर कहा है ॥१॥

गुप्तिः समितयो धर्मं परीषद्वजयस्तपः ।

अनुप्रेक्षाश्च चारित्र्य सन्ति सवरहेतवः ॥२॥

गुप्ति, समिति, धर्म, परीषद्व-जय, तप, अनुप्रेक्षा और चारित्र्य, ये सवरके कारण बतलाये गये हैं ॥२॥

गुप्तिका स्वरूप और भेद

योगानां निग्रहः सम्यग्गुप्तिरित्यभिधीयते ।

मनोगुप्तिर्षणोगुप्ति कायगुप्तिश्च सा त्रिधा ॥३॥

मन, वचन और काय इन तीनों योगोंके सम्यक् विग्रहको गुप्ति कहते हैं । वह गुप्ति तीन प्रकारकी है—मनोगुप्ति, वचनगुप्ति और कायगुप्ति ॥३॥

भाषार्थ—भारतनिक सत्कृत्य विकल्पके अभावको मनोगुप्ति कहते हैं । अचरित विकृत्य-व्यस्य आदि वचन-जालके निरोधको वचनगुप्ति कहते हैं । शारीरिक हर्ष-वर्ष, गमनागमनादिके

निग्रहको कायगुप्ति कहते हैं। कहनेका सार यह कि मन-वचन-कायसे सर्व सासारिक विकल्प-जालको दूर कर शुद्ध आत्मस्वरूपमें स्थिर होना गुप्ति है।

तत्र प्रवर्तमानस्य योगानां निग्रहे सति ।

तन्निमित्तास्रवाभावात्सद्यो भवति सवरः ॥४॥

इन गुप्तियोंमें प्रवर्तमान पुरुषके मन-वचन काय रूप तीनों योगोंके निग्रह हो जाने पर योगोंके निमित्तसे होने वाले आस्रवका अभाव हो जाता है, जिससे कि कर्मोंका आना रुक जानेसे शीघ्र सवर होता है ॥४॥

समितियोंके भेद

ईर्याभाषैपणादाननिक्षेपोत्सर्गभेदतः ।

पञ्चगुप्तावशक्तस्य साधो. समितयः स्मृताः ॥५॥

ईर्यासमिति, भाषासमिति, एषणासमिति, आदाननिक्षेपण-समिति और उत्सर्गसमिति ये पाँच समितियाँ कही गई हैं। जब साधु गुप्तियोंके धारण करनेमें असमर्थ होता है, तब वह समितियों को धारण करता है, अर्थात् उनका आश्रय लेता है ॥५॥

भावार्थ—यद्यपि कर्मोंके आस्रवको पूर्णतः रोकनेमें समर्थ गुप्ति ही है, परन्तु गुप्तियोंमें साधुके लिए एक अन्तर्मुहूर्त्तसे अधिक रहना अशक्य है, अतः उस समय साधु अपने खान-पान, गमनागमन, वचन-व्यवहार आदिको अत्यन्त सावधानीसे संयम पूर्वक करता है, वस, उसका यह संयम पूर्वक व्यवहार ही समिति कहलाता है। इन पाँचों समितियोंका मुनिधर्मके वर्णन करते समय विस्तृत वर्णन कर आये हैं।

‘दश धर्म

क्षमा मृद्वृजुते शौच ससत्य सयमस्तपः ।

त्यागोऽकिञ्चनता ब्रह्मधर्मो दशविधः स्मृतः ॥६॥

उत्तम क्षमा, उत्तम मार्दव, उत्तम आर्जव, उत्तम शौच, उत्तम सत्य, उत्तम सयम, उत्तम तप, उत्तम त्याग, उत्तम आकिञ्चन्य और उत्तम ब्रह्मचर्य, यह दश प्रकारका धर्म माना गया है ॥६॥

१ उत्तम क्षमा

क्रोधोत्पत्तिनिमित्तानामत्यन्तं सति सम्भवे ।

आक्रोश-ताडनादीना कालुष्यो परम क्षमा ॥७॥

क्रोधकी उत्पत्तिके कारणभूत आक्रोश, ताडन, मारण आदिके अत्यन्त सम्भव होनेपर भी, अर्थात् अपने ऊपर उक्त आपत्तियोंके आजानेपर भी चित्तमें कलुषता या विकार भावको उत्पन्न नहीं होने देना उत्तम क्षमा है ॥७॥

२ मार्दवधर्मका वर्णन

अभावो योऽभिमानस्य परैः परिभवे कृते ।

जात्यादीनामनावेशान्मदाना मार्दवं हि तत् ॥८॥

दूसरेके द्वारा अपना अपमान भी किये जाने पर अभिमान नहीं करना और जाति, कुल आदि मर्दोंको मनमें भी नहीं लाना सो मार्दव धर्म है ॥८॥

३ आर्जवधर्म

वाङ्मन काययोगानामवक्रत्वं तदार्जवम् ।

मन, वचन और काय इन तीनों योगोंकी कुटिलता रहित सरल परिणति रखना आर्जव धर्म है ।

४ शौचधर्म

परिभोगोपभोगत्वं जीवितेन्द्रियभेदतः ।

चतुर्विधस्य लोभस्य निवृत्तिः शौचमुच्यते ॥६॥

परिभोग, उपभोग, जीवित और इन्द्रियके भेदरूप चार प्रकार के लोभकी अत्यन्त निवृत्तिको शौचधर्म कहा है ॥९॥

विशेषार्थ—खान-पानकी वस्तुओंको परिभोग और वस्त्र, भवन शय्यादिको उपभोग कहते हैं । लोभ या तो उपभोग-परिभोगकी वस्तुओंका होता है या जीनेका और इन्द्रियोके विषयसेवन का । अतः इन चारो ही प्रकारके लोभके त्याग करने पर मनुष्यके हृदयमे पूर्ण पवित्रता आती है ।

५ सत्यधर्म

ज्ञानचारित्रशिष्टादौ स धर्मः सुनिगद्यते ।

धर्मोपबृहणार्थं यत्साधुसत्यं तदुच्यते ॥१०॥

आत्मा-धर्मकी वृद्धिके लिए जो ज्ञान, चारित्र और प्रायश्चित्त आदिमें सचाई रखी जाती है, उसे उत्तम सत्य धर्म कहा है ॥१०॥

६ संयमधर्म

इन्द्रियार्थेषु वैराग्यं प्राणिनां वधवर्जनम् ।

समितौ वर्तमानस्य मुनेर्भवति सयमः ॥११॥

इन्द्रियोके विषयोंमे वैराग्य धारण करना और प्राणियोंकी हिंसाका त्याग करना संयम है । यह धर्म समितिमें प्रवर्तमान मुनिके जब होता है तब वह उत्तम सयम कहलाता है ॥११॥

७ तपोधर्म

पर कर्मक्षयार्थं यत्तप्यते तत्तपः स्मृतम् ।

कर्मोंके क्षय करनेके लिए बिना किसी सासारिक प्रलोभनके जो तपश्चर्या की जाती है, वह उत्तम तपोधर्म माना गया है ।

८ त्यागधर्म

त्यागस्तु धर्मशास्त्रादिविश्राणनमुदाहृतम् ॥१२॥

धर्मका उपदेश देना, शास्त्रका वितरण करना और बुरी प्रवृत्तियोंका त्याग कराना सो त्यागधर्म माना गया है ॥१२॥

९ आकिञ्चन्यधर्म

समेदमित्युपात्तेषु शरीरादिषु केषुचित् ।

अभिसन्धिनिवृत्तिर्या तदाकिञ्चन्यमुच्यते ॥१३॥

धारण किये हुए शरीर, पीछी, कमण्डलु, शास्त्र आदिमें 'यह मेरा है' इस प्रकारके अभिप्रायकी सर्वथा निवृत्तिको आकिञ्चन्य धर्म कहा गया है ॥१३॥

१० ब्रह्मचर्यधर्म

स्त्रीससक्तशय्यादेरनुभूताङ्गनास्मृतेः ।

तत्कथायाः श्रुतेश्च स्याद् ब्रह्मचर्यं हि वर्जनात् ॥१४॥

स्त्रियोंसे ससक्त शय्यादिका त्याग करना, पहले भोगी हुई स्त्रियोंके स्मरणका त्याग करना और स्त्रियोंकी राग-वर्धक कथाओंके सुननेका त्याग करना सो ब्रह्मचर्यधर्म है ॥१४॥

इति प्रवर्तमानस्य धर्मे भवति सवरः ।

तद्विपक्षनिमित्तस्य कर्मणोऽनास्रवे सति ॥१५॥

इस प्रकार जो दश प्रकारके धर्ममें प्रवृत्ति करता है, उसके

धर्मोंके प्रतिपक्षी क्रोधादि केषायोंके आस्रव रुक जानेसे संवर होता है ॥१५॥

चाईस परीषह-जय

क्षुत्पिपासा च शीतोष्ण-दश-मत्कुणनग्नते ।

भरति. स्त्री च चर्या च निषद्या शयन तथा ॥१६॥

आक्रोशश्च वधश्चैव याचनालाभयोर्द्वयम् ।

रोगश्च तृणसस्पर्शस्तथा च मलधारणम् ॥१७॥

असत्कारपुरस्कार प्रज्ञाज्ञानमदर्शनम् ।

इति द्वाविंशति. सम्यक् सोढव्याः स्युः परीषदाः ॥१८॥

१ भूखकी वेदना सहना, २ प्यासकी वेदना सहना, ३ शीत की वेदना सहना, ४ उष्णताकी वेदना सहना, ५ ढास मच्छर, खटमल आदिकी वेदना सहना, ६ नम्रपनेका दुःख सहना, ७ अरुचिकर या अप्रिय पदार्थके संयोग मिलने पर उसका दुःख सहना, ८ स्त्रियोंके द्वारा उपद्रव आजाने पर भी अडोल-अकम्प बने रहकर ब्रह्मचर्यकी रक्षा करते हुए स्त्रीपरीषहका जीतना, ९ चलनेमे ककर-पत्थर आदिकी बाधाका सहना, १० ककरीली पथरीली भूमिपर बैठनेका दुःख सहना, ११ भूमिपर सोनेका दुःख सहना, १२ दूसरेके द्वारा गाली-गलौज करनेपर भी शान्त बने रहना, १३ दूसरेके द्वारा मारण-ताड़न आदि होने पर भी शान्त रहना, १४ अत्यन्त भूख प्यास लगने पर भी किसीसे कुछ नहीं माँगना, १५ भोजनके अलाभमें भी सन्तुष्ट रहना, १६ रोग आदि हो जाने पर भी महर्ष उसकी वेदनाको सहना, १७ चलते-फिरते घास, कास आदि तीखे पदार्थोंके चुभनेका दुःख सहन करना,

१८ शरीरके मलसे संलिप्त हो जाने पर भी जीवरक्षाके अभिप्रायसे स्नान नहीं करना, १९ आदर-सत्कार नहीं होने पर और अपमान होने पर भी उसका विचार तक नहीं करना, २० अवधिज्ञान आदि हो जाने पर भी उसका मद नहीं करना, २१ अवधिज्ञान आदिके नहीं होने पर भी चित्तको खेद-खिन्न नहीं करना, २२ भयकर कष्ट आने पर और व्रतादिकसे भ्रष्ट होनेके अवसर आने पर भी सम्यग्दर्शनसे च्युत न होना और अपने व्रतोको बराबर स्थिर रखना, इस प्रकार ये बाईस परीषहोंको अपने स्वीकृत किये व्रतोके सम्यक् परिपालनके निमित्त सहर्ष सहन करना चाहिए ॥१६-१८॥

संवरो हि भवत्येतानमङ्घ्रियेन चेतसा ।

सहमानस्य रागादिनिमित्तास्त्रवरोधतः ॥१६॥

उक्त बाईस परीषहोंको सक्लेश-रहित चित्तसे सहनेवाले साधुके रागादि कारणोंके द्वारा होनेवाले कर्मोंका आस्रव रुक जानेसे महान् सवर होता है और कर्मोंकी निर्जरा भी होती है, इसलिए साधुजन सहर्ष परीषहोंको सहन करते हैं ॥१९॥

तपो हि निर्जराहेतुरुत्तरत्र प्रचक्ष्यते ।

सर्व रस्यापि विद्वांसो विदुस्तन्मुखकारणम् ॥२०॥

तप निर्जराका कारण है ऐसा आगे निर्जरा प्रकरणमें कहेंगे, परन्तु विद्वज्जनोंने तपको सवरका भी प्रधान कारण कहा है ॥२०॥

वारह अनुप्रेक्षाएँ

अनित्य शरणाभावो भवश्चैकत्वमन्यता ।

अशौचमात्मवश्चैव सर्वरो निर्जरा तथा ॥२१॥

लोको दुर्लभता बोधे. स्वाख्यातत्वं वृषस्य च ।

अनुचिन्तनमेतेषामनुप्रेक्षा. प्रकीर्तिता. ॥२२॥

१ अनित्य भावना, २ अशरण भावना, ३ संसार भावना
 ४ एकत्वभावना, ५ अत्यत्व भावना, ६ अशुचि भावना, ७ आसव
 भावना, ८ सवर भावना, ९ निर्जरा भावना, १० लोक भावना,
 ११ बोधि-दुर्लभ भावना और १२ धर्म-भावना, ये बारह अनुप्रेक्षा
 कहलाती हैं, इनका सदा चिन्तन करना चाहिए ॥२१-२२॥

भावार्थ—ससार और शरीर आदिके स्वरूपका चिन्तन करने
 को अनुप्रेक्षा या भावना कहते हैं ।

१ अनित्य-भावना

क्रोडीकरोति प्रथमं जातजन्तुमनित्यता ।

धात्री च जननी पश्चाद्धिग्मानुष्यमसारकम् ॥२३॥

इस ससारमें उत्पन्न हुए प्राणीको अनित्यता सबसे पहले अपनी
 गोदीमें लेती है, धाय और माता पीछे । ऐसे इस असार मनुष्य
 भवको धिक्कार है । ऐसा विचार करते हुए सासारिक पदार्थोंसे
 ममता त्यागना अनित्यानुप्रेक्षा है ॥२३॥

२ अशरण-भावना

उपघातस्य घोरेण मृत्युव्याघ्रेण देहिनः ।

देवा अपि न जायन्ते शरण किमु मानवाः ॥२४॥

मृत्युरूपी भयानक व्याघ्रसे आक्रान्त प्राणीको वचानेके लिए
 देवता भी शरण नहीं हैं, तो फिर बेचारे दीन मानवोंकी तो क्या
 ही क्या है, ऐसा विचार करना अशरण-भावना है ॥२४॥

३ ससार-भावना

चतुर्गतिवटीयन्त्रे सन्निवेश्य घटीमिव ।

आत्मान भ्रमयत्येव हा कष्ट कर्मकक्षिक. ॥२५॥

यह कर्मरूपी काछी (खेती करने वाला किसान) चतुर्गतिरूपी घटीयत्रमें (राहटमें) घड़ीके समान इस प्राणीको जोड़कर उसे निरन्तर परिभ्रमण कराता रहता है, ऐसा विचार करना ससारानु-प्रेक्षा है ॥२५॥

४ एकत्व-भावना

कस्यापत्यं पिता कस्य कस्याम्बा कस्य गेहिनी ।

एक एव भवाम्भोधौ जीवो भ्रमति दुस्तरे ॥२६॥

इस संसारमें कौन किसका पुत्र है और कौन किसका पिता है, कौन किसकी माता है और कौन किसकी स्त्री है ? यह जीव इस दुस्तर ससार-समुद्रमें अकेला ही भ्रमण करता रहता है, ऐसा चिन्तवन करना एकत्वभावना है ॥२६॥

५ अन्यत्व-भावना

अन्यः सचेतनो जीवो वपुरन्यदचेतनम् ।

हा तथापि न मन्यन्ते नानात्वमनयोर्जनाः ॥२७॥

यह सचेतन जीव भिन्न है, और यह अचेतन शरीर भिन्न है, ऐसा स्पष्ट अनुभव होते हुए हाय, बड़े कष्टकी बात है कि मनुष्य शरीर और आत्माकी भिन्नताको नहीं समझते हैं, ऐसा चिन्तवन करना अन्यत्व भावना है ॥२७॥

६ अशुचि-भावना

नानाकृमिशतार्कीर्णे दुर्गन्धे मलपूरिते ।

भात्मनश्च परेषा च क्व शुचित्व शरीरके ॥२८॥

नाना जातिके सहस्रों कीड़ोंसे व्याप्त, दुर्गन्धित और मल-मूत्र से पूर्ण अपने या पराये शरीरमें कहाँ पवित्रता है, ऐसा चिन्तवन करते हुए शरीरसे विरक्त रहना अशुचि भावना है ॥२८॥

७ आस्रव-भावना

कर्माभोभिः प्रपूर्णोऽसौ योगरन्ध्रसमाहृतैः ।

हा दुरन्ते भवाम्भोधौ जीवो मज्जति पोतवत् ॥२६॥

योगरूपी छिद्रोंसे आने वाले कर्मरूप जलसे भरा हुआ यह जीव जहाजके समान इस दुरन्त संसाररूपी समुद्रमें डूब जाता है, यह महान् कष्टकी बात है । ऐसा विचार करते हुए कर्मोंके आस्रव से बचनेकी निरन्तर चेष्टा करते रहना आस्रव-भावना है ॥२९॥

८ संवर-भावना

योगद्वाराणि रुन्धन्तः कपाटैरिव गुप्तिभिः ।

आपतद्भिर्न बाध्यन्ते धन्याः कर्मभिरुत्कटैः ॥३०॥

किवाडोंके समान गुप्तियोंके द्वारा योगरूपी द्वारोंको बन्दकर धन्य पुरुष आने वाले विकट कर्मोंके द्वारा नहीं पीड़ित होते हैं, ऐसा चिन्तवन करते हुए संवर करनेके लिए निरन्तर उद्यत रहना संवर-भावना है ॥३०॥

९ निर्जरा-भावना

गाढोपजीर्यते यद्वदामदोषो विसर्पणात् ।

तद्वन्नज्जीर्यते कर्म तपसा पूर्वसञ्चितम् ॥३१॥

जिस प्रकार आमाशयमें संचित अपक्व मल अनगन आदिके द्वारा परिपक्व होकर निकल जाता है, उसी प्रकार अनेक पूर्व भवोंसे संचित कर्म अनगन-आदि तपोंके द्वारा झड़ जाता है, ऐसा चिन्तवन करते हुए सदा तप धारण करनेको उत्सुक रहना निर्जरा भावना है ॥३१॥

१० लोक-भावना

नित्याध्वगेन जीवेन भ्रमता लोकवर्त्मनि ।

वसतिस्थानवत्कानि कुलान्यध्युषितानि न ॥३२॥

इस लोकरूपी मार्गमें निरन्तर परिभ्रमण करते हुए सतत-पथिक इस जीवने वसति स्थानोके (पडावोंके) समान किन-किन कुलोंको बार-बार नहीं सेवन किया है ? अर्थात् इस सारे लोकमें अनन्त बार जन्म-मरण किया है, ऐसा चिन्तवन करके लोकसे भय-भीत हो उससे छूटनेका उपाय करते रहना लोक-भावना है ॥३२॥

११ बोधिदुर्लभ-भावना

मोक्षारोहणनिःश्रेणि कल्याणानां परम्परा ।

अहो कष्ट भवाम्भोधौ बोधिर्जीवस्य दुर्लभा ॥३३॥

मोक्षरूपी महल पर चढ़नेके लिए नसेनी स्वरूप और कल्याणोकी परम्परारूप यह बोधिकी प्राप्ति होना, इस ससार-समुद्रमें अहो कष्ट है, कि जीवको अत्यन्त दुर्लभ है । अर्थात् अन्य सब वस्तुओंकी प्राप्ति ससारमें एक बार सुलभ है, परन्तु सम्यग्ज्ञानकी प्राप्ति अत्यन्त दुर्लभ है, ऐसा विचार कर निरन्तर सच्चे आत्मिक ज्ञानकी प्राप्तिके लिए प्रयत्न करते रहना चाहिए, यह बोधिदुर्लभ भावना है ॥३३॥

१२ धर्म-भावना

ज्ञान्यादिलक्षणो धर्मः स्वाख्यातो जिनपुङ्गवै ।

अयमालम्बनस्तस्मो भवाम्भोधौ निमज्जताम् ॥३४॥

जिनभगवान्ने जो उत्तम क्षमादिरूप दश प्रकारके लक्षणवाला धर्म कहा है, वही इस ससार-समुद्रमें डूबनेवाले प्राणियोंके आश्रयके

लिए स्तम्भके सदृश है, ऐमा विचार करते हुए सदा धर्म धारण करनेमें प्रयत्नशील रहना धर्म-भावना है ॥३४॥

एव भावयतः साधोर्भवेद्धर्ममहोद्यमः ।

ततो हि नि.प्रमादस्य महान् भवति संवर. ॥३५॥

इस प्रकार उक्त वारह भावनाओंका चिन्तन करते हुए साधुके धर्म-धारण करनेमें महान् उद्यम होता है और प्रमाद-रहित अवस्था प्रकट होती है । इस प्रकार वारह भावनाओंके चिन्तनसे कर्मोंका महान् सवर होता है ॥३५॥

अब आगे सवरके कारणभूत चारित्रिका वर्णन करते हैं—

वृत्तं सामयिक ज्ञेयं छेदोपस्थापनं तथा ।

परिहारं च सूक्ष्म च यथाख्यातं च पञ्चमम् ॥३६॥

१ सामायिकचारित्र, २ छेदोपस्थापनाचारित्र, ३ परिहार-विशुद्धिचारित्र, ४ सूक्ष्मसाम्परायचारित्र और ५ यथाख्यातचारित्र, ये चारित्रिके पाँच भेद हैं ॥३६॥

१ सामायिकचारित्रिका स्वरूप

प्रत्याख्यानमभेदेन सर्वसावद्यकर्मणः ।

नित्य नियतकालं वा वृत्त सामयिक स्मृतम् ॥३७॥

सर्व सावद्य कर्मका अभेदरूपसे सर्वदाके लिए या नियत कालके लिए त्याग करना सामायिक-चारित्र है ॥३७॥

भावाथे—जीवन-पर्यन्तके लिए पाँचों पापोंका त्याग करनेके पश्चात् सर्व सावद्य कर्मोंका पुनः सामूहिक रूपसे त्यागकर निर्विकल्प अवस्थाको नियत समय तक धारण करना सामायिक चारित्र कहलाता है ।

२ छेदोपस्थापना चारित्र

यत्र हिंसादिभेदेन त्यागः सावद्यकर्मणः ।

व्रतलोपे विशुद्धिर्वा छेदोपस्थापनं हि तत् ॥३८॥

जब हिंसादिके भेदसे सावद्य कर्मका त्याग जिया जाता है अथवा व्रतके लोप हो जाने पर पुनः उसे धारण कर जो शुद्धि की जाती है, वह छेदोपस्थापनाचारित्र है ॥३८॥

भावार्थ—छेदोपस्थापनाके आचार्योंने दो अर्थ किये हैं । छेद नाम भेदका है । जब साधुके यह विकल्प रहता है कि 'मैं इस अहिंसा व्रतको धारण कर रहा हूँ, अथवा सत्य व्रतको धारण कर रहा हूँ तब वह भेद पूर्वक चारित्रका धारण करना कहलाता है और इस लिए इस प्रकारके चारित्रका छेदोपस्थापना नाम हो जाता है । दूसरे अर्थके अनुसार किसी प्रमादादिके निमित्तसे यदि व्रतका छेद (भग) हो जावे, तो प्रायश्चित्त लेकर पुनः उसके धारण करनेको छेदोपस्थापना चारित्र कहते हैं । सूत्रकारने उक्त दोनों अर्थोंको एक साथ एक ही श्लोकमें कहा है ।

३ परिहारविशुद्धि चारित्र

विशिष्टपरिहारेण प्राणिघातस्य यत्र हि ।

शुद्धिर्भवति चारित्रं परिहारविशुद्धि तत् ॥३९॥

शरीर-साधनाके द्वारा विशिष्ट प्रकारसे प्राणिघातका परिहार करते हुए जो विशुद्धि उत्पन्न होती है उसे परिहार विशुद्धि चारित्र कहते हैं ॥३९॥

भावार्थ—यह चारित्र हर एक साधुके नहीं होता किन्तु जो तीस वर्षकी अवस्था तक सुख-शान्तिसे भरपूर गृहस्थीमें आनन्दसे

रहा है, सर्वप्रकारके भोगोपभोगोंको जिसने भोगा है पुनः विरक्त हो दीक्षा लेकर जिसने ७-८ वर्ष तक तीर्थकर भगवान्‌के चरण-कमलोके सम्पर्कमें रह कर प्रत्याख्यानशास्त्रका अध्ययन कर प्राणायाम आदि साधनोंसे शरीरको इतना साध लिया है कि उसके चलने-फिरने, खाने-पीने और सोने-बैठने आदिमें जीवहिंसा जरा-सी भी संभव नहीं रहती—ऐसे जीवरक्षामें कुशल साधुके जो चारित्रिकी विशुद्धि होती है, उसे परिहारविशुद्धि चारित्र कहते हैं। यह चारित्र छठे और सातवें गुणस्थानवर्ती साधुके ही होता है।

४ सूक्ष्मसाम्पराय चारित्र

कषायेषु प्रशान्तेषु प्रक्षीणेष्वखिलेषु वा ।

स्यात्सूक्ष्मसाम्परायाख्य सूक्ष्मलोभवतो यतेः ॥४०॥

समस्त कषायोके प्रशान्त होने पर या प्रक्षीण हो जाने पर सूक्ष्म लोभके धारक साधुके जो चारित्र होता है, वह सूक्ष्मसाम्पराय चारित्र कहलाता है ॥४०॥

भावार्थ—यह चारित्र उपशमश्रेणी या क्षयश्रेणीके दशवें गुणस्थानवर्ती साधुके ही होता है, अन्यके नहीं। दशवें गुणस्थानमें मोहकर्मकी सर्वप्रकृतियाँ या तो उपशान्त हो जाती हैं, या क्षय हो जाती हैं। केवल एक सूक्ष्म लोभ रह जाता है, सो वह भी अन्तर्मुहूर्त्तके भीतर ही उपशान्त या नष्ट हो जाता है। ऐसा दशम गुणस्थानवर्ती साधु ही उक्त चारित्रका धारक होता है। सामायिक और छेदोपस्थापना चारित्र छठे गुणस्थानसे लेकर नवें गुणस्थान तक होते हैं। यथाख्यात चारित्र ग्यारहवें गुणस्थानसे लेकर चौदहवें गुणस्थान तक होता है।

५ यथाख्यातचारित्रका स्वरूप

यथाचारित्रमोहस्य कात्स्न्येनोपशमात्तथा ।

यथाख्यातमथाख्यात चारित्र पञ्चम जिनै. ॥४१॥

चारित्र मोहनीयकर्मके समस्तरूपसे उपशम हो जाने पर ग्यारहवें गुणस्थानमें और क्षय हो जाने पर बारहवें, तेरहवें और चौदहवें गुणस्थानमें जो चारित्र प्रगट होता है उसे जिन भगवान् ने यथाख्यात या अथाख्यात नामका पाँचवाँ चारित्र कहा है ॥४१॥

भाचार्थ—यथा अर्थात् जैसा आत्माका स्वभाव आख्यात अर्थात् कहा है, वैसा ही निर्मल स्वभाव प्रगट हो जानेको यथाख्यात-चारित्र कहते हैं । अथवा अभी तक जो वीतरागता प्रगट नहीं हुई थी, उसके अथ अर्थात् अब प्रगट होनेको अथाख्यातचारित्र कहते हैं । यह सबसे उत्कृष्ट चारित्र है, इसके हो जाने पर चार घातिया कर्मोंका तो पूर्व सवर हो ही जाता है साथ ही तीन अघातिया कर्मोंका आस्रव भी रुक जाता है । केवल एक सातावेदनीय कर्म ही एक समयके लिए नाममात्रको जाता है । अतः यह चारित्र ही संवरका पूर्णतः साधक है ।

सम्यक्चारित्रमित्येतद्यथास्व चरतो यते. ।

सर्वास्रवनिरोध. स्यात्ततो भवति सवरः ॥४२॥

उक्त प्रकारके सम्यक्चारित्रको यथायोग्य पालन करते हुए गायुक्ते सर्व कर्मोंके आस्रवका निरोध होता है और उससे परम सवर होता है ॥४२॥

भरत तत्त्वके विशेष परिज्ञानके लिए तत्त्वार्थसूत्रका नवौ अध्याय और उग्रती संस्कृत-हिन्दी टीकाओंको देखना चाहिए ।

इस प्रकार सवरतत्त्वका वर्णन करने वाला ग्यारहवाँ अध्याय समाप्त हुआ ।

० द्वादश अध्याय : संचित सार •

सवरसे यद्यपि नवीन कर्मोंका आना रुक जाता है, तथापि पुरातन कर्म तो आत्मामे संचित ही रहते है, उन्हें भी दूर करनेके लिए आत्माको महान् प्रयास करना पडता है और उस प्रयासके करते हुए भी कर्म-परमाणु एक साथ ही दूर नहीं हो जाते, किन्तु क्रम-क्रमसे दूर होते हैं। कर्मोंके इसी क्रम-क्रमसे दूर होनेको निर्जरा कहते है। इस कर्म-निर्जराके लिए जिस महान् प्रयास या पुरुषार्थकी आवश्यकता होती है, उसे तप कहते है। शारीरिक तपस्याको बाह्य तप और मानसिक तपस्याको अन्तरंग तप कहते है। जैनधर्ममे शारीरिक तपस्याको वहीं तक स्थान या महत्त्व दिया गया है, जहाँ तक कि वह मानसिक तपस्या अर्थात् इच्छा-निरोधके लिए सहायक है। यदि शारीरिक तपस्या करते हुए भी मनुष्य मनकी इच्छाओंका निरोध नहीं कर पाता है, तो उस तपको जैनधर्ममे कोई स्थान नहीं दिया गया है, बल्कि उसे निरर्थक कहा गया है। बाह्य या शारीरिक तप तो अन्तरंग या मानसिक तपकी सिद्धिके लिए ही बतलाया गया है। इसलिए बाह्य तपोंको यथाशक्ति आवश्यकतानुसार करते हुए अन्तरंग तपोंके बढानेके लिए जैनाचार्योंने उपदेश दिया है।

प्रस्तुत अध्यायमें इन्हीं बहिरंग और अन्तरंग तपोंके भेदोंका स्वरूप बतला कर अन्तमें बतलाया गया है कि मानसिक तपोंमें भी सर्वोत्तम तप जो शुक्लध्यान है, वस्तुतः वही कर्म-निर्जराका प्रधान कारण है और उसके द्वारा ही प्रति समय असंख्यातगुणी कर्म-निर्जरा करता हुआ जीव एक अन्तर्मुहूर्त मात्रमें ही कर्म-विनिर्मुक्त हो जाता है।

द्वादश अध्याय

निर्जराका स्वरूप और उसके भेद

उपात्तकर्मणः पातो निर्जरा द्विविधा च सा ।

आद्या विपाकजा तत्र द्वितीया'चाविपाकजा ॥१॥

सचित कर्मके दूर करनेको निर्जरा कहते हैं । वह निर्जरा दो प्रकारकी है । एक विपाकजा निर्जरा और दूसरी अविपाकजा निर्जरा ॥१॥

१ विपाकजा निर्जराका स्वरूप

अनादिवन्धनोपाधिविपाकवशवर्तिन ।

कर्मारब्धफल यत्र क्षीयते सा विपाकजा ॥२॥

अनादि कालसे बँधे हुए कर्मरूप उपाधिके परिपाकके वश हो कर जो कर्म समय आनेपर उदयमें आकर और अपना फल देकर नष्ट होता है, उसे विपाकजा निर्जरा कहते हैं ॥२॥

२ अविपाकजा निर्जराका स्वरूप

अनुदीर्णं तपःशक्त्या यत्रोदीर्णोदयावलीम् ।

प्रवेश्य वेद्यते कर्म सा भवत्यविपाकजा ॥३॥

उदयमें नहीं आये हुए कर्मोंको तपकी शक्तिसे उदीर्ण करके और उन्हें उदयावलीमें प्रवेश करके जो कर्मका वेदन किया जाता है, उसे अविपाकजा निर्जरा कहते हैं ॥३॥

उदाहरण पूर्वक दोनों निर्जराओंका स्पष्टीकरण

यथान्नपनसादीनि परिपाकमुपायत ।

अकालेऽपि प्रपद्यन्ते तथा कर्माणि देहिनाम् ॥४॥

अनुभूय क्रमात्कर्म विपाकप्राप्तमुज्जताम् ।

प्रथमास्त्येव सर्वेषां द्वितीया तु तपस्विनाम् ॥५॥

जैसे आम, पनस आदि फल अकालमें भी उपायसे परिपाक को प्राप्त हो जाते हैं; उसी प्रकार प्राणियोंके कर्म भी यथाकाल उदयमें आनेके पूर्व ही तपस्या आदिके द्वारा क्रमसे विपाकको प्राप्त कर और अनुभव कर निर्जर्ण कर दिये जाते हैं। इनमें जो विपाक-जा निर्जरा है, वह समस्त ससारी जीवोंके पाई जाती है, किन्तु जो दूसरी अविपाकजा निर्जरा है वह तपस्वी साधुओंके ही होती है ॥४-५॥

अब कर्म-निर्जराके प्रधान कारणभूत तपका वर्णन करते हैं—

तपस्तु द्विविधं प्रोक्तं बाह्याभ्यन्तरभेदतः ।

प्रत्येक पद्विध तच्च सर्वं द्वादशधा भवेत् ॥६॥

तपके दो भेद हैं—बाह्य तप और आभ्यन्तर तप। इनमें प्रत्येक के छह छह भेद हैं, इस प्रकार दोनों तपोंके बारह भेद हो जाते हैं ॥६॥

बाह्य तपके भेद

बाह्य तत्रावमोदर्यमुपवासो रसोज्जनम् ।

वृत्तिसख्या वपु क्लेशो विविक्तशयनासनम् ॥७॥

१ अवमोदर्य, २ उपवास, ३ रसपरित्याग, ४ वृत्तिपरिसख्यान, ५ कायक्लेश और ६ विविक्तशयनासन। ये छह बाह्य तपके भेद हैं ॥७॥

१ अवमोदर्य तप

सर्वं तदवमोदर्यमाहारं यत्र हापयेत् ।

एक-द्वि-ऽयादिभिर्ग्रासैराग्रास समयान्मुनिः ॥८॥

अपने आहारमें से एक, दो, तीन आदि ग्रासोंसे लेकर अन्तिम (बत्तीसवें) ग्रास तक मुनिजन जो आहारको आगमानुसार छोड़ते हैं, वह सब अवमोदर्य तप कहलाता है ॥८॥

२ उपवास तप

मोक्षार्थं त्यज्यते यस्मिन्नाहारोऽपि चतुर्विधः ।

उपवासः स तद्भेदा सन्ति षष्ठाष्टमादयः ॥९॥

मोक्षके लिए जो खाद्य, स्वाद्य, लेह्य और पेय इन चारों प्रकारोंके आहारका त्याग किया जाता है, वह उपवास कहलाता है । उसके षष्ठभक्त (वेल) अष्टमभक्त (तेल) आदि अनेक भेद होते हैं ॥९॥

३ रसपरित्याग

रसत्यागो भवेत्तैलक्षीरेक्षुदधिसर्पिषाम् ।

एक-द्वि-त्रीणि चत्वारि त्यजतस्तानि पञ्चधा ॥१०॥

तैल, दूध, इक्षु, दधि और घी, इनका त्याग करना सो रसपरित्याग है, अथवा उक्त रसोंमेंसे एक, दो, तीन चार रसोंको छोड़ते हुए यह तप पाँच प्रकारका हो जाता है ॥१०॥

४ वृत्तिपरिसंख्यान तप

एकवस्तुदशाङ्गारपानमुद्रादिगोचरः ।

सङ्कल्पं क्रियते यत्र वृत्तिसङ्ख्या हि तत्तपः ॥११॥

एक वस्तु, एक घरसे लेकर दश घर, पान-मूग आदि आहार

पान-सम्बन्धी जो संकल्प किया जाता है, वह वृत्तिपरिसंख्यानतप कहलाता है ॥११॥

भावार्थ—गोचरी जानेके पूर्व यह नियम करना कि आज अमुक वस्तु मिलेगी, तो आहार करूँगा, अन्यथा नहीं, इतने घर तक गोचरीको जाऊँगा, इत्यादि प्रकार बने भिक्षावृत्ति सम्बन्धी नियम करनेको वृत्तिपरिसंख्यान तप कहते हैं ।

५ कायक्लेश तप

अनेकप्रतिमास्थानं मौन शीतसहिष्णुता ।

आतपस्थानमित्यादिकायक्लेशो मत तपः ॥१२॥

अनेक प्रकारके प्रतिमायोग धारण कर स्थित रहना, मौन धारण करना, शीत-आधा सहना, आतप (उष्ण) बाधा सहना अर्थात् आतापनयोग धारण करना, इत्यादि कायक्लेश तप है ॥१२॥

६ विविक्तशय्यासन तप

जन्तुपीडाविमुक्तायां वसतौ शयनासनम् ।

सेवमानस्य विज्ञेय विविक्तशयनासनम् ॥१३॥

प्राणियोंकी पीडासे विमुक्त एकान्त वसतिकामें शयन, आसन को सेवन करने वाले साधुके विविक्तशय्यासन नामका तप जानना चाहिए ॥१३॥

अब छह प्रकारके आभ्यन्तर तपको कहते हैं

स्वाध्यायः शोधनं चैव वैयावृत्यं तथैव च ।

व्युत्सर्गो विनयश्चैव ध्यानमाभ्यन्तरं तपः ॥१४॥

१ स्वाध्याय, २ शोधन अर्थात् प्रायश्चित्त, ३ वैयावृत्य,

४ व्युत्सर्ग, ५ विनय और ६ ध्यान ये छह प्रकारका आभ्यन्तर तप है ॥१४॥

१ स्वाध्याय तप

वाचना पृच्छनाम्नायस्तथा धर्मस्य देशना ।

अनुप्रेक्षा च निर्दिष्टः स्वाध्यायः पञ्चधा जिनैः ॥१५॥

वाचना, पृच्छना, आम्नाय, धर्मोपदेश और अनुप्रेक्षा ये स्वाध्याय तपके पाँच भेद जिन भगवान् ने कहे हैं ॥१५॥

विशेषार्थ—शास्त्रके अध्ययनको स्वाध्यायतप कहते हैं । उसके पाँच भेद हैं । किसी शास्त्रका, उसके मूल श्लोकादिका, उसके अर्थका-अथवा मूल और अर्थ दोनोंका स्वयं पढ़ना, या किसी जिज्ञासु पात्रको प्रतिपादन करना वाचना स्वाध्याय है । शास्त्र-सम्बन्धी संशयको दूर करनेके लिए, तत्त्वार्थके निश्चयके लिए एवं अन्य शंका-समाधानके लिए दूसरेसे पूछना पृच्छना नामका स्वाध्याय है । शास्त्रीय वचनोंका, श्लोक आदिका निर्दोष उच्चारण करना, उनका पाठ करना—फेरना आम्नाय नामका स्वाध्याय है । धार्मिक कथाओंका व्याख्यान करना धर्मोपदेश नामक स्वाध्याय है । गुरु से पढ़े हुए तत्त्वका मनसे चिन्तन अभ्यास आदि करना अनुप्रेक्षा नामका स्वाध्याय है । इस प्रकार पाँचों भेदरूप स्वाध्यायको करने से कर्मोंकी निर्जरा होती है ।

२ प्रायश्चित्त तप

आलोचन प्रतिक्रान्तिस्तथा तदुभय तपः ।

व्युत्सर्गश्च विवेकश्च तथोपस्थापना मता ॥१६॥

परिहारस्तथाच्छेदः प्रायश्चित्तभिदा नव ।

प्रायश्चित्तं तपो ज्ञेयमात्मसशुद्धिकारणम् ॥१७॥

आलोचन, प्रतिक्रमण, तदुभय, तप, व्युत्सर्ग, विवेक, उपस्थापना, परिहार, छेद ये प्रायश्चित्तके नौ भेद हैं । यह प्रायश्चित्त तप ही आत्माकी परम शुद्धिका कारण जानना चाहिए ॥१६-१७॥

विशेषार्थ—अपने दोषोंको निष्कपट भावसे गुरुके सम्मुख निवेदन करना आलोचना प्रायश्चित्त है । अपने दोषको जानकर 'हा, मैंने यह बुरा किया' इस प्रकारसे अपनी निन्दा करनेको प्रतिक्रमण प्रायश्चित्त कहते हैं । किसी महान् दोषके लग जाने पर आलोचना और प्रतिक्रमण दोनोंके एक साथ करनेको तदुभयप्रायश्चित्त कहते हैं । उपवास आदि तपोंके द्वारा आत्मशुद्धिके करनेको तप.प्रायश्चित्त कहते हैं । किसी अपराधके हो जानेपर कायोत्सर्ग आदि करके उसे शुद्ध करनेको व्युत्सर्गप्रायश्चित्त कहते हैं । किसी बहुत बड़े दोषके लग जाने पर गुरुके द्वारा दण्डस्वरूप खान-पान, पात्र आदिका जो पृथक्करण कर दिया जावे और उसे शिरोधार्यकर आत्म-शुद्धि करे, तो वह विवेकप्रायश्चित्त कहलाता है । किसी महान् पापके लग जाने या किसी व्रतके सर्वथा खण्डित हो जाने पर पुनः दीक्षा धारण करना उपस्थापना प्रायश्चित्त है । मास आदिके विभागसे कुछ दिनों तक सघसे दूर रह कर आत्म-शुद्धिके करनेको परिहारप्रायश्चित्त कहते हैं । कुछ काल तक दीक्षाको छेद कर आत्म-शुद्धि करनेको छेद प्रायश्चित्त कहते हैं । इन प्रायश्चित्तोंके द्वारा संचित दोष दूर होता है और कर्मोंकी निर्जरा होती है, इसी लिए हमारे महर्षियोंने प्रायश्चित्त तपका विधान किया है ।

३ वैयावृत्य तप

सूर्युपाध्यायसाधूनां शैक्ष्यग्लानतपस्विनाम् ।

कुलसधमनोज्ञाना वैयावृत्य गणस्य च ॥१८॥

व्याध्याद्युपनिपातेऽपि तेषा सम्यग्विधीयते ।

स्वशक्त्या यत्प्रतीकारो वैयावृत्य तदुच्यते ॥१९॥

आचार्य, उपाध्याय, साधु, नवीन दीक्षित शैक्ष्य, रोगी, ग्लानमुनि, तपस्वी, आचार्य परम्पराके साधु, श्रमण, मुनि, अनगार और ऋषिरूप सधवाले साधु, मनोज्ञ साधु और वृद्ध परम्परा वाले साधु जनोकी व्याधि, उपसर्ग आदि आ जाने पर स्वशक्तिके अनुसार जो उसका प्रतीकार करते हुए भले प्रकार सेवा-टहल की जाती है, उसे वैयावृत्य तप कहते हैं ॥१८-१९॥

४ व्युत्सर्ग तप

बाह्यान्तरोपधित्यागाद् व्युत्सर्गो द्विविधो भवेत् ।

क्षेत्रादिरूपधिर्याह्य क्रोधादिरपरः पुनः ॥२०॥

क्षेत्र, वास्तु आदि बाह्य-उपधि कहलाती है और क्रोध, मान आदि आभ्यन्तर-उपधि कहलाती है, इन दोनों प्रकारकी बाह्य और अन्तरग-उपधिके त्याग करनेसे व्युत्सर्ग तप भी दो प्रकारका हो जाता है ॥२०॥

५ विनय तप

दर्शन-ज्ञानविनयौ चारित्रविनयोऽपि च ।

तथोपचारविनयो विनय स्याच्चतुर्विधः ॥२१॥

दर्शनविनय, ज्ञानविनय, चारित्रविनय और उपचारविनय इस प्रकार विनय तपके चार भेद हैं ॥२१॥

विशेषार्थ—निःशंकित आदि अंगोंका धारण करते हुए सात तत्त्वोंका श्रद्धान करना और सम्यग्दृष्टिका विनय करना दर्शनविनय है । बहुत आदर भावके साथ ज्ञानका अभ्यास करना और ज्ञानी पुरुषोंकी भक्ति करना ज्ञानविनय है । दर्शन-ज्ञान युक्त सम्यक्-चारित्रके प्रति आदर रखना और संयमीकी विनय करना, चारित्र-विनय है । आचार्य आदिक पूज्य पुरुषोंके आनेपर उठ खड़ा होना, वन्दना आदि करना, उनके पीछे चलना उपचारविनय है । इस विनय तपसे भी कर्मोंकी निर्जरा होती है ।

६ ध्यान तपका वर्णन

आर्त्तं रौद्रं च धर्म्यं च शुक्लं चेति चतुर्विधम् ।

ध्यानमुक्त परं तत्र तपोऽहमुभय भवेत् ॥२२॥

आर्त्तध्यान, रौद्रध्यान, धर्म्यध्यान और शुक्लध्यान यह चार प्रकारका ध्यान है । इनमेंसे तपके अगभूत तो अग्निम दो ही ध्यान है । आदिके दोनों ध्यान तो ससारके ही कारण है ॥२२॥

१ आर्त्तध्यानका स्वरूप

प्रियभ्रंशेऽप्रियप्राप्तौ निदाने वेदनोदये ।

आर्त्तं कपायसंयुक्त ध्यानमुक्त समासतः ॥२३॥

प्रियवस्तुके वियोग हो जानेपर बार-बार उसकी प्राप्तिके लिए चिन्तन करना सो इष्ट-वियोग आर्त्तध्यान है । अप्रिय वस्तुके संयोग हो जानेपर उसके दूर करनेके पुनः पुनः विचार करना सो अनिष्ट-संयोग आर्त्तध्यान है । आगामी भवोंमें सुख-प्राप्तिकी चिन्तना करते रहना सो निदान आर्त्तध्यान है और वेदनाके होने

पर उसके दूर करनेके लिए रात-दिन हाय हाय करना सो वेदना आर्त्तध्यान है। इस प्रकार संक्षेपसे आर्त्तध्यानका वर्णन किया ॥२३॥

२ रौद्रध्यानका स्वरूप

हिंसायामनृते स्तेये तथा विषयरक्षणे ।

रौद्र कषायसंयुक्त ध्यानमुक्त समासतः ॥२४॥

हिंसा करनेमें सकषाय रुद्र भाव रखना हिंसानन्द रौद्रध्यान है, झूठ बोलनेमें सदा अनुरक्त रहना मृषानन्द रौद्रध्यान है। चोरी करनेके सदा विचार रखना स्तेयानन्द रौद्रध्यान है और विषयोंके सरक्षणमें सदा कषाय संयुक्त रौद्रभाव रखना सो परिग्रहानन्द नामका चौथा रौद्रध्यान है। इस प्रकार संक्षेपसे रौद्रध्यानको कहा ॥२४॥

ये दोनों कुध्यान है, इनका त्याग करना चाहिए ।

३ धर्म्यध्यानके भेद

आज्ञापाय विपाकाना विवेकाय च सस्थिते ।

मनसः प्रणिधानं यद् धर्म्यध्यानं तदुच्यते ॥२५॥

आज्ञाविचय, अपायविचय, विपाकविचय और सस्थानविचय रूप जो मनका उपयोग रखना, सो चार प्रकारका धर्म्यध्यान है ॥२५॥

१ आज्ञाविचय धर्म्यध्यानका स्वरूप

प्रमाणीकृत्य सार्वज्ञीमाज्ञामर्थावधारणम् ।

गहनानां पदार्थानामाज्ञाविचयमुच्यते ॥२६॥

सर्वज्ञ देवकी आज्ञाको प्रमाण करके गहन पदार्थोंके स्वरूपका निश्चय करना सो आज्ञाविचय धर्म्यध्यान है ॥२६॥

२ अपायविचय धर्म्यध्यानका स्वरूप

कथं मार्गं प्रपद्येरन्नमी उन्मार्गतो जनाः ।

अपायमिति या चिन्ता तदपायविचारणम् ॥२७॥

ये संसारके प्राणी उन्मार्गसे दूर होकर किस प्रकार सुमार्गको प्राप्त हों, व दुःखोंसे छूटें, इस प्रकारका विचार करना सो अपाय-विचय धर्म्यध्यान है ॥२७॥

३ विपाकविचयधर्म्यध्यानका स्वरूप

द्रव्यादिप्रत्यय कर्म फलानुभवनं प्रति ।

भवति प्रणिधानं यद्विपाकविचयस्तु सः ॥२८॥

द्रव्य, क्षेत्र, काल आदिके निमित्तसे कर्मके फलका अनुभव होता है, इसप्रकार कर्मोंके विपाक (फल) के चिन्तन करनेको विपाक विचय धर्म्यध्यान कहते हैं ॥२८॥

४ संस्थानविचयधर्म्यध्यानका स्वरूप

लोकसंस्थानपर्यायस्वभावस्य विचारणम् ।

लोकानुयोगमार्गेण संस्थानविचयो भवेत् ॥२९॥

लोकानुयोग शास्त्रमें वर्णित मार्गसे लोकके आकार, पर्याय और स्वभावका विचार करना सो संस्थानविचय धर्म्यध्यान है ॥२९॥

उपसंहार—उक्त चारों प्रकारके धर्म्यध्यानोसे पूर्व सचित्त कर्मोंकी निर्जरा होती है और परम आत्मिक शान्ति प्राप्त होती है, इसलिए ज्ञानी जनोको सदा धर्म्यध्यान रूप प्रवृत्ति रखना चाहिए । यह धर्म्यध्यान चौथे गुणस्थानसे लेकर सातवें गुणस्थान तक होता है । आठवें गुणस्थानसे लेकर चौदहवें गुणस्थान तक शुक्ल ध्यान ही होता है ।

शुक्लध्यानके भेद

शुक्ल पृथक्त्वमाद्य स्यादेकत्व तु द्वितीयकम् ।

सूक्ष्मक्रियं तृतीय तु तुर्यं व्युपरतक्रियम् ॥३०॥

१ पृथक्त्व वितर्क, २ एकत्ववितर्क, ३ सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति और ४ व्युपरतक्रियानिवृत्ति ये चार शुक्लध्यानके भेद हैं ॥३०॥

भावार्थ—यह शुक्लध्यान परम गहन और सूक्ष्म है । इन चार भेदोंमेंसे आदिके दो शुक्लध्यान चतुर्दशपूर्वके पाठी साधुके ही होते हैं । अन्तिम दोनो शुक्लध्यान केवली भगवान्‌के होते हैं । आदिके दो शुक्लध्यानोके द्वारा चार घातिया कर्मोंका नाश किया जाता है और अन्तिम दोनो शुक्लध्यानोसे चारो अघातिया कर्मोंका नाश किया जाता है । इन ध्यानोंका स्वरूप विवेचन बहुत गहन एवं सूक्ष्म है, तथापि जिज्ञासु जनोको सर्वार्थसिद्धि और राजवार्त्तिकके नवें अध्यायसे उनका विशेष वर्णन जानना चाहिए ।

अब कर्मोंकी निर्जराके क्रमका वर्णन करते हैं—

सम्यग्दर्शनसम्पन्न. सयतासंयतस्ततः ।

सयतस्तु ततोऽनन्तानुबन्धिप्रवियोजक. ॥३१॥

दृग्मोहक्षपकस्तस्मात्तथोपशमकस्ततः ।

उपशान्तकषायोऽतस्ततस्तु क्षपको मतः ॥३२॥

ततः क्षीणकषायस्तु घातिमुक्तस्ततो जिनः ।

दशैते क्रमतः सन्त्यसख्येयगुणनिर्जराः ॥३३॥

१ सम्यग्दृष्टि जीव, २ सयतासयत श्रावक, ३ सयमी मुनि, ४ अनन्तानुबन्धी कषायका विसंयोजन करनेवाला, ५ दर्शनमोहनीयकर्मका क्षय करनेवाला, ६ उपशमश्रेणी चढ़नेवाला, ७ उपशान्त-कषायवीतराग, ८ क्षपकश्रेणी चढ़नेवाला, ९ क्षीणकषायवीतराग

और १० घातियाकर्मोंसे रहित जिनभगवान्, ये दश प्रकारके जीव क्रमसे असंख्यातगुणी कर्म-निर्जरा करते हैं ॥३१-३३॥

भावार्थ—सम्यग्दृष्टि जीवके जितनी कर्म-निर्जरा होती है उससे असंख्यात गुणी कर्म-निर्जरा श्रावकके होती है । श्रावकसे असंख्यात गुणी कर्म-निर्जरा मुनिके होती है, इस प्रकार आगे-आगेक क्रम जानना चाहिए । इस असंख्यात गुणी कर्म-निर्जराका कारण आगे-आगेके स्थानोंमें चित्तकी परम विशुद्धि और संयमका होता है । इसलिए जो जीव आत्मकल्याणके इच्छुक है, परम शान्ति चाहते हैं उन्हें चाहिए कि सम्यग्दृष्टि बनकर आगेके स्थानोंको प्राप्त करें ।

निर्जरा तत्त्वके विशेष ज्ञानके लिए तत्त्वार्थसूत्रका नवौं अध्याय और उसकी सस्कृत-हिन्दी टीकाओंको देखना चाहिए ।

इस प्रकार निर्जरातत्त्वका वर्णन करनेवाला बारहवाँ
अध्याय समाप्त हुआ ।



● त्रयोदश अध्याय : संचित्त सार ●

पूर्व अध्यायमें वर्णित असंख्यातगुणित क्रमसे कर्मनिर्जरा करता हुआ यह जीव सर्वप्रथम ज्ञानावरण, दर्शनावरण, मोहनीय और अन्तराय इन चार घातिया कर्मोंका सर्वथा अभाव कर और अनन्त ज्ञान, अनन्तदर्शन, अनन्तसुख एव अनन्त बलको प्राप्त कर परम आर्हन्त्य पदको प्राप्त करता है, जिसे कि कैवल्य दशा या जीवन्मुक्त अवस्था कहते हैं। इस अवस्थाको प्राप्त करनेके पश्चात् जबतक जीवन शेष रहता है, तब तक वे ससारके भूले-भटके प्राणियोंके सम्बोधनार्थ सन्मार्गका उपदेश देते हुए धर्म-शास्ताके रूपमें भूमण्डल पर विहार करते रहते हैं। जब उनके जीवनका अन्त आ जाता है और आयु केवल अन्तर्मुहूर्त मात्र शेष रह जाती है, तब वे अपनी सर्व क्रियाओंका उपसंहार करके विशिष्ट शुक्लध्यानके द्वारा शेष अघातिकर्मोंकी भी प्रति समय असंख्यात-गुणी निर्जरा करते हुए सर्व कर्मोंसे विनिर्मुक्त होकर अक्षय, अव्या-बाध, कल्पनातीत, नि.सीम, अनुपम आनन्दरूप परम आत्मसिद्धि-को प्राप्त करते हैं, उसे ही मोक्ष कहते हैं।

आत्माके मोक्ष प्राप्त करनेके अनन्तर वह कहाँ जाता है और क्या करता रहता है, आदि बातोंका भी इस अध्यायमें विवेचन किया गया है।

त्रयोदश अध्याय

अब मोक्ष तत्त्वका वर्णन करते हैं—

अभावाद् बन्धहेतूनां बन्धनिर्जराया तथा ।

कृत्स्नकर्मप्रमोक्षो हि मोक्ष इत्यभिधीयते ॥१॥

मिथ्यादर्शन आदि कर्म-बन्धके कारणोंका अभाव हो जानेसे तथा संचित कर्मोंकी निर्जरासे जो समस्त कर्मोंका विनाश हो जाता है, उसे मोक्ष कहते हैं ॥१॥

पूर्वाजितं क्षपयतो यथोक्तैः क्षयहेतुभिः ।

संसारबीज कात्स्न्येन मोहनीयं प्रहीयते ॥२॥

ततोऽन्तरायज्ञानध्वनदर्शनघनान्यनन्तरम् ।

प्रहीयन्तेऽस्य युगपत् त्रीणि कर्माण्यशेषतः ॥३॥

ऊपर निर्जरा प्रकरणमे कहे गये तप, चारित्र और शुक्ल ध्यान आदि कारणोंसे पूर्व-संचित कर्मोंका क्षय करते हुए साधुके संसार का बीजभूत मोहनीय कर्म प्रथम सम्पूर्ण रूपसे नष्ट होता है । पुनः उसी साधुके एक अन्तर्मुहूर्त पश्चात् ही ज्ञानावरणीय, दर्शनावरणीय और अन्तरायसे तीनों कर्म एक साथ नष्ट हो जाते हैं ॥२-३॥

ततः क्षीणचतुर्कर्मा प्राप्नोऽध्यायातसंयमम् ।

वीजयन्धननिर्मुक्तं स्नातक परमेश्वर. ॥४॥

शेषकर्मफलापेक्ष शुद्धो बुद्धो निरामयः ।

सर्वज्ञ. सर्वदर्शी च जिज्ञो भवति केचली ॥५॥

तदनन्तर चारों घातिया कर्मोंके नष्ट हो जानेपर यथाख्यात संयमका धारक वह साधु कर्म-बन्धनके बीजसे रहित होकर स्नातक परमेश्वर अरहंत बन जाते हैं । उसके चार अघातिया कर्म अवशिष्ट रहते हैं अतः तत्काल मुक्ति नहीं होती किन्तु मुक्त होनेके पूर्व तक उन कर्मोंके फलकी अपेक्षा रहती है । इसप्रकार वे जिन शुद्ध, बुद्ध, निरामय, सर्वज्ञ, सर्वदर्शी और केवलज्ञानके धारक अरहन्त परमेष्ठी कहलाते हैं ॥४-५॥

कृत्स्नकर्मक्षयादूर्ध्वं निर्वाणमधिगच्छति ।

यथा दग्धेन्धनो वह्निनिरूपादानसन्ततिः ॥६॥

उस अरहन्त अवस्थामें रहते हुए वे सर्व देशोंमें बिहार कर और भव्य जीवोंको मोक्षमार्गका उपदेश देकर अन्तमें योग-निरोध कर तथा शेष चार अघातिया कर्मोंका भी क्षयकर सर्व कर्मसे रहित होकर वे अरहन्त परमेष्ठी निर्वाणको प्राप्त हो जाते हैं । जिसप्रकार ईंधन रूप नवीन उपादान कारणसे रहित और पूर्वसंचित ईंधनको जलाकर भस्म कर देनेवाली अग्नि शान्त हो जाती है, उसी प्रकार कर्मरूप ईंधनको जलाकर यह आत्मा भी परम शान्तिको प्राप्त हो जाती है ॥६॥

तदनन्तरमेवोर्ध्वमालोकान्तात्स गच्छति ।

पूर्वप्रयोगासङ्गत्वबन्धच्छेदोर्ध्वगौरवैः ॥७॥

समस्त कर्मोंके क्षय होनेके पश्चात् ही यह जीव ऊपर लोकके अन्त तक चला जाता है, जहाँ पर कि रहकर अनन्तानन्त काल तक परम अतीन्द्रिय आत्मिक सुखको भोगेगा । ऊपर जानेका कारण पूर्व प्रयोग, असगता, बन्धच्छेद और ऊर्ध्वगमन-स्वभावता है ॥७॥

विशेषार्थ—पूर्वके अभ्याससे जिस प्रकार कुम्भकारका चक्र लकड़ी के हटा लेने पर भी घूमता ही रहता है उसी प्रकार यह आत्मा भी 'कव मुक्त वनू, कव सिद्धालयमे पहुँचू' इत्यादि प्रकारके सस्कारके कारण यह मुक्त जीव शरीरसे छूटते ही ऊपरको चला जाता है। मिट्टीसे लिप्त घड़ा जैसे पहले पानीमें डूबा रहता है और मिट्टीके दूर होते ही ऊपर आ जाता है, इसी प्रकार कर्म रूप मृत्तिकासे मुक्त होते ही यह जीव ऊपर चला जाता है। एरण्डका बीज अपने कोश रूपी बन्धनके छेद होते ही जैसे ऊपरको जाता है उसी प्रकार कर्म बन्धनोंके नष्ट होनेसे यह ऊपरको जाता है। अथवा जिसप्रकार अग्नि की शिखाका ऊपरको उठना ही स्वभाव है, उसी प्रकार जीवका भी ऊर्ध्वगमन स्वभाव है, अतः मुक्त होते ही वह ऊपरको जाता है।

ततोऽप्यूर्ध्वगतिस्तेषां कस्मान्नास्तीति चेन्मतिः ।

धर्मास्तिकायस्याभावात्स हि हेतुर्गते. परम् ॥८॥

लोकान्तसे भी ऊपर सिद्धोंका गमन क्यों नहीं होता ? इस शकाका समाधान यह है कि उससे ऊपर धर्मास्तिकाय द्रव्यका अभाव है और जीव-पुद्गलोंकी गतिका यही परम कारण है ॥८॥

ससारविषयातीतं सिद्धानामव्ययं सुखम् ।

अव्यावाधमिति प्रोक्त परमं परमर्षिभिः ॥९॥

सिद्ध जीवोंका सुख सामांरिक विषयोंसे रहित अव्यय अव्यावाध और परमोत्कृष्ट है, ऐसा परम ऋषियोंने कहा है ॥९॥

लोके तत्सदृशो ह्यर्थ कृत्स्नेऽप्यन्यो न विद्यते ।

उपमीयेत तद्येन तस्मान्निरूपम स्मृतम् ॥१०॥

सम्पूर्ण लोकमें ऐसा कोई पदार्थ नहीं है, जिसकी कि उपमा

सिद्धोंके सुखसे दी जाय, इसी कारण उनके सुखको निरुपम कहा गया है ॥१०॥

जन्मजरामयमरणैः शोकैर्दुःखैर्भयैश्च परिमुक्तम् ।

निर्वाण शुद्धसुख निःश्रेयसमिष्यते नित्यम् ॥११॥

वह निर्वाण, जन्म-जरा-मरण, रोग-शोक, दुःख और भयसे परिमुक्त है, वहाँ आत्माका शुद्ध सुख है और वह नित्य परम कल्याणरूप कहा गया है ॥११॥

विद्यादर्शनशक्तिस्वास्थ्यप्रह्लादतृप्तिशुद्धियुज्ज' ।

निरतिशया निरवधयो नि श्रेयसमावसन्ति सुखम् ॥१२॥

वे सिद्ध जीव ज्ञान, दर्शन, शक्ति, स्वास्थ्य, आनन्द, तृप्ति और परम शुद्धिसे मुक्त होकर निरतिशय, मर्यादातीतकाल तक नि श्रेयस सुखका उपभोग करते हैं ॥१२॥

काले कल्पशतेऽपि च गते शिवानां न विक्रिया लक्ष्या ।

उत्पातोऽपि यदि स्यात् त्रिलोकसम्भ्रान्तिकरणपटु' ॥१३॥

यदि संसारमें एकवार त्रिलोकको चल-विचल करनेमें समर्थ उत्पात भी हों जावे, (जो कि असम्भव है) तो भी और मैकड़ों कल्पकालोंके बीत जाने पर भी सिद्ध जीवोंके कोई विकार होना सम्भव नहीं है, अर्थात् वे जिस रूपमें आज मुक्त हुए हैं, उसी रूपमें अनन्तानन्त कालतक रहेंगे ॥१३॥

मोक्षतत्त्वकी विशेष जानकारीके लिए मोक्षपाहुड और तत्त्वार्थनृत्यके दशवें अध्यायकी नस्कृत-हिन्दीकी टीकाओंको देना चाहिए ।

इस प्रकार मोक्षतत्त्वका वर्णन करनेवाला तेरहवा

अध्याय समाप्त हुआ ।

० चतुर्दश अध्याय : संचित सार ०



जो पुरुष ऊपरके अध्यायोमें निरूपण किये गये सातो तत्त्वों का श्रद्धान कर और उन्हे भले प्रकार जानकर अपनी शक्तिके अनुसार श्रावक-व्रत या मुनि-व्रतको धारण करता है; अथवा जो परिस्थितियोंसे विचश होकर किसी भी व्रतादिको धारण करनेमें अपने आपको असमर्थ पाता है, वह भी संसार, देह और भोगोंसे विरक्ति उत्पन्न करनेके लिए और गृहीत व्रतोंकी दृढ़ताके लिए ससारकी अनित्यताका, इन्द्रिय-विषयोकी निःसारताका और धन-वैभवादिकी चंचलताका विचार करता है और उन विचारोंके प्रभाव से अपने भीतर चारित्र्यको धारण करनेकी शक्ति उत्पन्न करता है। क्योंकि, पूर्ण चारित्र्यके धारण किये बिना ध्यान या समाधिकी सिद्धि सम्भव नहीं है। पुन आत्माके निःसङ्गत्वकी भावनाको दृढ़ करने के लिए ज्ञान-दर्शनादि गुणोंका स्वरूप-चिन्तन करता है और विचार करता है कि मैं तो अनन्त ज्ञान, अनन्त दर्शन, अनन्त सुख और अनन्त वीर्यका स्वामी हूँ, यह शरीर ओर उसके सम्बन्धी सर्व पदार्थ मेरेसे सर्वथा भिन्न है, न वे कभी मेरे स्वरूप हो सकते हैं और न मैं कभी उनके स्वरूप हो सकता हूँ, इत्यादि विचारोंके द्वारा वह ससारके सर्व पदार्थोंसे आत्माके भिन्नत्वकी भावना करता है और साथ ही जिन इन्द्रिय-विषयोकी ओर यह चित्त निरन्तर दौड़ता है, उनके स्वरूपका भी चिन्तन करता है और अपनी

आत्माको सम्बोधन करता है कि 'हे आत्मन्, देख—ये हस्ती, मीन, भ्रमर, पतङ्ग और मृगादि प्राणी एक एक इन्द्रियके वशमें पडकर अपना सर्वनाश करते हैं, तो पाँचों इन्द्रियोंके विषयोमें रात-दिन मग्न रहने वाला तू किन-किन दुःखोंको प्राप्त नहीं होगा ? जिस धनकी प्राप्तिके लिए तू अनेक महा दुःखोंको सहता है, वह भी जीवन भर संरक्षण आदिकी चिन्ताओंसे दुःख ही देता रहता है, अतः उसकी तृष्णाको तू छोड़ । इत्यादि प्रकारसे वह ससार, देह, भोग और धनादिकी तृष्णासे विरक्त होकर आत्म-ध्यानकी ओर अपनी मनोवृत्तिको लगाता है । ज्यों-ज्यों वह आत्मचिन्तन करता है, त्यों-त्यों उसे आत्मानुभूति होने लगती है और तब उसे यह ससार नीरस और दुःखमय प्रतिभासित होने लगता है । धीरे-धीरे उसकी आत्मिक शान्ति बढ़ती जाती है और वह आत्मिक तेजसे सम्पन्न होता जाता है । इस ध्यानकी अवस्थामें उस योगीके जो परम आनन्द प्राप्त होता है, वह वचनोंसे अवर्णनीय है । इस आत्मिक आनन्दमें अवस्थित रहते हुए योगी कोटि-कोटि भव-सञ्चित कर्मोंको क्षणमात्रमें भस्म कर देता है और वह स्वयं आत्मासे परमात्मा बन जाता है ।

ससारी प्राणी आत्मज्ञानको प्राप्त कर किस प्रकार आत्मासे परमात्मा बन जाता है, यह बात इस अध्यायमें बतलाई गई है और यही जैनधर्मका मर्म या रहस्य है । जैनधर्मके इस अमृतोपम रसका पान कर आज तक अगणित जीवोंने अजर-अमर शिवपद प्राप्त किया है और जो इसका पान करेंगे, वे अजर-अमर पदको प्राप्त होंगे ।

चतुर्दश अध्याय

उक्त प्रकारसे जिसने सप्त तत्त्वोंका स्वरूप समझा है और रत्नत्रय-धर्मकी महत्ताका अनुभव किया है, वह संसारके स्वरूपसे परिचित पुरुष विचारता है—

भवकोटीभिरसुलभं मानुष्यं प्राप्य कः प्रमादो मे ।

न च गतमायुर्भूयः प्रत्येत्यपि देवराजस्य ॥१॥

संसारमें कोटि-कोटि जन्म धारण कर लेने पर भी नहीं प्राप्त होनेवाला यह अति दुर्लभ मनुष्य जन्म पाकर मेरे यह प्रमाद कैसा । अहो, देवराज इन्द्रकी भी बीती हुई आयु पुनः लौटकर नहीं आती । ॥१॥

यतः बाहरी वैभव क्षण-भंगुर है, अतः मुझे आत्म-हितके कार्यमें उद्यम करना ही चाहिए—

आरोग्यायुर्बलसमुदयाश्रला वीर्यमनियतं धर्मे ।

तल्लब्ध्वा हितकार्ये मयोद्यमः सर्वथा कार्यः ॥२॥

आरोग्य, आयु, बल-वीर्य और धन-धान्यादिका समुदाय ये सभी चञ्चल है, अनियत एव क्षण-भंगुर है । जबतक इन सबका सुयोग प्राप्त है, तबतक आत्म-हितके कार्यरूप धर्ममें मुझे सर्व प्रकारसे उद्यम करना चाहिए ॥२॥

भाचार्य—नीरोगता सदा नहीं रहती, आयु प्रतिक्षण नष्ट हो रही है, बल-वीर्य भी स्थायी नहीं है और यह धन-वैभव तो कभी किसीके स्थिर नहीं रहा है । अतः जबतक मुझे उक्त सर्व सामग्रीका

सुयोग मिला है, तबतक धर्म-साधनका प्रयत्न करना ही चाहिए और इसमें एक क्षणका भी विलम्ब नहीं करना चाहिए ।

धर्म-साधनके लिए उद्यत होता हुआ ज्ञानी विचारता है—

कर्मोदयाद् भवगतिर्भवगतिमूला शरीरनिवृत्तिः ।

देहादिन्द्रियविषया विषयनिमित्ते च सुख-दुःखे ॥३॥

कर्मके उदयसे जीवको मनुष्य-पशु आदिकी पर्यायोंमें जन्म लेना पड़ता है । जन्म लेनेसे शरीरको धारण करना पड़ता है । शरीरमें इन्द्रियाँ उत्पन्न होती हैं । इन्द्रियोंमें अपने-अपने विषयोंको ग्रहण करनेकी शक्ति उत्पन्न होती है और विषयोंके ग्रहण करनेके निमित्तसे सुख-दुःख दोनों उत्पन्न होते हैं ॥३॥

किन्तु यह प्राणी केवल सुखका ही उपभोग करना चाहता है और दुःखसे डरता है । पर मोह-वश जिस कार्यको भी करता है, उससे दुःख ही पाता है—

दुःखद्विद् सुखलिप्सुर्मोहान्धत्वाददृष्टगुणदोषः ।

यां यां करोति चेष्टां तथा तथा दुःखमादत्ते ॥४॥

दुःखसे दूर भागनेवाला और सुख चाहनेवाला यह प्राणी मोहसे अन्धा होकर भले-बुरेका विचार न करके जिस-जिस चेष्टाको करता है, उस-उससे वह दुःखको पाता है ॥४॥

अनादि-संस्कारके वशसे यह प्राणी पाँचों इन्द्रियोंके विषयोंमें अत्यन्त आसक्त हो रहा है और निरन्तर सभी इन्द्रियोंके विषयोंको भोगते हुए भी उनसे तृप्त नहीं होता । अतः आचार्य उसे सम्बोधन करते हुए क्रमशः एक-एक इन्द्रियके विषय-सेवनसे महान् दुःख भोगनेवाले प्राणियोंका उदाहरण उपस्थित करते हैं—

शयनासनसंवाहनसुरतस्नानानुलेपनासक्तः ।

स्पर्शत्याकुलितमतिर्गजेन्द्र इव बध्यते मूढः ॥५॥

सुन्दर शय्या, कोमल आसन, अग-मर्दन, संभोग, स्नान, और अनुलेपनमे आसक्त हुआ मूढ़ प्राणी हथिनीके शरीरका स्पर्श करनेके लिए व्याकुलित चित्तवाले गजेन्द्रके समान बन्धको प्राप्त होता है ॥५॥

भावार्थ—जैसे वनमें स्वच्छन्द विचरनेवाला गजराज स्पर्शन-इन्द्रियके विषयमे आसक्त होकर गड्ढेके ऊपर खड़ी की गई नकली हथिनीको ही असली मान कर उसके साथ विषय-सेवन करनेके लिए उसकी ओर दौड़ता है और गड्ढेमें गिरकर महान् दुःखको पाता है तथा अन्तमें मनुष्योंके द्वारा बाँध लिया जाता है, इसी प्रकार स्पर्शन-इन्द्रिय जनित सुखके फेरमें पड़कर संसारके सभी प्राणियोंको अनन्त दुःख भोगने पड़ते हैं ।

मिष्टान्नपानमांसोदनादिमधुररसविषयगृह्णात्मा ।

गलयन्त्रपाशबद्धो मीन इव विनाशमुपयाति ॥६॥

मिष्ट अन्न-पान, मास, शालि-ओदन एवं अनेक प्रकारके मधुर रसवाले रसना-इन्द्रियके विषयोंमें आसक्त हुआ प्राणी गलयन्त्र (बसी) या पाश (जाल) में बद्ध मीनके समान विनाशको प्राप्त होता है ॥६॥

भावार्थ—जैसे बसीमे लगे मास-खण्ड या आटेकी गोलीको खानेके लोभमें मछली मारी जाती है, उसी प्रकार यह ससारी प्राणी रसना-इन्द्रियके विषयके वश होकर नाना प्रकारके दुःखको प्राप्त होता है ।

स्नानाङ्गरागवतिकवर्णकधूपाधिवासपटवासैः ।

गन्धभ्रमितमनस्को मधुकर इव नाशमुपयाति ॥७॥

स्नान करनेके सुगन्धित अङ्गराग (उबटन-साबुन आदि), धूप, अगरवत्ती, सुगन्धित लेप एवं आधुनिक नाना प्रकारके सुरभित प्रसाधनोंसे तथा सुगन्धित वस्त्रोंके द्वारा गन्धमें आमक्त चित्त हुआ प्राणी कमल-गन्धमें आसक्त अमरके समान विनाशको प्राप्त होता है ॥७॥

भावार्थ—जिस प्रकार भौरा कमलकी सुगन्धसे आकृष्ट हो उसके भीतर बैठ कर उसकी सुगन्धिका पान किया करता है और सूर्यास्तके साथ कमलके बन्द हो जानेपर उसीमें बन्द होकर मारा जाता है । इसी प्रकार ससारके प्राणी घ्राण-इन्द्रियके वशगत होकर नाना प्रकारके कष्टोंको भोगते है ।

गतिविभ्रमेक्षिताकारहास्यलीलाकटाक्षविक्षिप्तः ।

रूपावेशितचक्षुः शलभ इव विपद्यते विवशः ॥८॥

प्रिय जनोके सुन्दर गमन, नृत्य, विभ्रम, सकेत, आकार, हास्य, लीला और कटाक्ष-विक्षेपसे विक्षिप्त हुआ प्राणी रूपपर आसक्त दृष्टिवाले पतङ्गोंके समान विवश होकर विनाशको प्राप्त होता है ॥८॥

भावार्थ—जिस प्रकार पतङ्ग दीप-शिखा पर मोहित होकर उसीमें जल मरता है, उसी प्रकार चक्षुरिन्द्रियके वश होकर रूपपर मुग्ध हुए स्त्री-पुरुष भी विनाशको प्राप्त होते है ।

कलरिमितमधुरगान्धर्ववर्तूर्ययोपिद्-विभूषणरवाद्यैः ।

श्रोत्रावबद्धहृदयो हरिण इव विनाशमुपयाति ॥९॥

गायकके मधुर मनोहर संगीत, वाद्य-रव और स्त्रियोंके आभूषणोंके शब्दादिसे जिसका हृदय श्रोत्रेन्द्रियके विषयमें आसक्त है, वह हिरणके समान विनाशको प्राप्त होता है ॥९॥

भावार्थ—जैसे हिरण बहेलियाके मधुर संगीतमें मस्त होकर और उसके जालमें फँसकर अपना सर्वनाश कर लेता है। उसी प्रकार कर्णेन्द्रियके विषय-लोलुप स्त्री-पुरुष भी अपने जीवनका विनाश कर डालते हैं अर्थात् उन्हें आमोद-प्रमोदके सिवाय अपने कर्तव्यका कुछ भी भान नहीं रहता और अकस्मात् कालके गालमें चले जाते हैं।

एकैकविषयसङ्गाद् रागद्वेषातुरा विनष्टास्ते ।

कि पुनरनियतात्मा जीवः पञ्चेन्द्रियवशातः ॥१०॥

ऊपर कहे हुए हिरण आदिक तो एक-एक इन्द्रियके विषयके सगसे पीडित होकर विनाशको प्राप्त होते हैं। किन्तु जो पाँचों ही इन्द्रियोंके विषयोंसे पीडित है, उनके वशंगत है, अनियत मनोवृत्ति-वाले हैं और राग-द्वेषसे आतुर हैं, उनका कहना ही क्या है ? ॥१०॥

भावार्थ—जब हिरण आदि प्राणी एक-एक इन्द्रिय-विषयके निमित्तसे विनष्ट होते देखे जाते हैं, तो हम पञ्चेन्द्रिय मनुष्य तो पाँचों ही इन्द्रियोंके विषयोंमें रात-दिन निमग्न हो रहे हैं, हमारी क्या दशा होगी ? ऐसा विचार कर हमें इनसे बचना चाहिए।

वामनामात्रमेवैतत्सुखं दुःखं च देहिनाम् ।

तथा ह्युद्वेजयन्त्येते भोगा रोगा इवाऽऽपदि ॥११॥

जानी पुरुष विचारता है कि यह इन्द्रिय विषय-जनित सुख

वास्तविक सुख नहीं है, किन्तु वासनामात्र ही है, यथार्थमें तो यह दुःखरूप ही है। तथा ये पाँचो इन्द्रियोंके भोग आपत्तिमें रोगके समान प्राणीको सदा उद्विग्न करते हैं। इसलिए मुझे इनसे दूर ही रहना चाहिए ॥११॥

उक्त प्रकारसे आचार्य इन्द्रिय-विषयोसे विरक्ति उत्पन्न करके अब घर-कुटुम्बादिसे मोह दूर करनेके लिए उपदेश देते हैं—

वपुर्गृहं धनं दाराः पुत्रा मित्राणि शत्रवः ।

सर्वथाऽन्यस्वभावानि मूढः स्वानि प्रपद्यते ॥१२॥

यह शरीर, घर, धन, स्त्री, पुत्र, मित्र और शत्रु सभी पदार्थ सर्वथा भिन्न स्वभाववाले हैं, किन्तु यह मूढ़ प्राणी इन्हें अपना मानता है ॥१२॥

इसी बातको आचार्य दृष्टान्त-द्वारा स्पष्ट करते हैं—

दिग्देशेभ्यः खगा एत्यः सर्वसन्ति नगे नगे ।

स्व-स्वकार्यवशाद्यान्ति देशे दिक्षु प्रगे प्रगे ॥१३॥

जिस प्रकार पक्षिगण नाना दिग्देशान्तरोंसे आकर सायंकालके समय वृक्षोपर बस जाते हैं और प्रातः काल होते ही सब अपने-अपने कार्यसे अपने-अपने देशों और दिशाओंमें चले जाते हैं। उसी प्रकार ये ससारी जीव विभिन्न गतियोंसे आकर एक कुटुम्बमें जन्म लेते हैं और आयु पूरी होने पर अपने-अपने कर्मादयके अनुसार अपनी-अपनी गतियोंको चले जाते हैं। जब ससारकी यह दशा है तब हे आत्मन्, इनमें मोह कैसा? और उनमें इष्ट-अनिष्टकी कल्पना करके राग-द्वेष कैसा? ॥१३॥

और हे आत्मन्, राग-द्वेषसे प्रेरित होकर ही तो यह जीव संसारमें घूम रहा है—

रागद्वेषद्वयोदीर्घनेत्राकर्षणकर्मणा ।

अज्ञानात्सुचिर जीवः ससाराब्धौ भ्रमत्यसौ ॥१४॥

राग-द्वेषरूपी दो दीर्घ डोरियोसे बंधी हुई मन्थानीके आकर्षण कर्मके समान यह जीव अज्ञानके द्वारा चिरकालसे संसाररूप समुद्रमें परिभ्रमण करता आरहा है ॥१४॥

भावार्थ—जिस प्रकार दहीको विलोनेवाली मन्थानी दो रस्सियोंके द्वारा आगे-पीछे खींची जानेपर दहीके मटकेमें घूमती रहती है, उसी प्रकार यह संसारी जीव भी राग-द्वेष रूपी दो रस्सियोंसे आकर्षित होता हुआ संसाररूप समुद्रमें निरन्तर परिभ्रमण करता रहता है ।

और हे आत्मन् ! राग-द्वेष सदा साथ रहते हैं ; क्योंकि—

यत्र रागः पदं धत्ते द्वेषस्तत्रेति निश्चयः ।

उभावेतौ समालम्ब्य विक्रमत्यधिकं मनः ॥१५॥

जहाँ पर राग पद (कदम) रखता है, वहाँ पर द्वेष नियमसे आकर खड़ा हो जाता है । और इन दोनोंका आश्रय पाकर मन अत्यधिक चंचल होकर क्षोभको प्राप्त होता है ॥१५॥

भावार्थ—जहाँ राग होगा, वहाँ द्वेष अवश्य आ जायगा, इसलिए द्वेषसे बचनेका उपाय यही है कि किसीसे राग नहीं किया जाय ।

इस प्रकार आचार्य स्त्री-पुत्रादिसे मोह छुड़ाकर अब धनादिसे भी मोह भावको छुड़ानेके लिए उपदेश देते हैं—

दुरर्ज्येनासुरक्षेण नश्वरेण धनादिना ।

स्वस्थस्मन्यो जनः कोऽपि ज्वरवानिव सर्पिषा ॥१६॥

जिस प्रकार ज्वरसे पीडित कोई पुरुष ज्वरके सन्तापको शान्त करनेके लिए घृत-पान करके अपनेको स्वस्थ माने, पर वस्तुतः वह स्वस्थ नहीं है । उसी प्रकार जो धनादिक अत्यन्त दुःखसे अर्जन किया जाता है तथा जिसका संरक्षण और भी अधिक कष्ट-प्रद है एव जो नियमसे विनश्वर है, आश्चर्य है कि मनुष्य उस धनादिक की प्राप्तिसे ही अपनेको सुखी मानता है ॥१६॥

कुछ लोग दान-पुण्यादि करनेके लिए धनका संचय करना उत्तम मानते हैं, आचार्य उन्हें सन्वोधन करते हुए कहते हैं—

त्यागाय श्रेयसे वित्तमवित्तः सञ्चिनोति यः ।

स्वशरीरं स पङ्केन स्नास्यामीति विलिम्पति ॥१७॥

जो निर्धन पुरुष दानके लिए और देवपूजादि पुण्यकार्यके लिए धनका संचय करता है, वह ठीक उस मनुष्यके समान हास्यका पात्र है, जो 'स्नान करूँगा' यह सोचकर अपने निर्मल शरीरको पङ्क (कीचड़) से लिप्त करता है ॥१७॥

शुद्धैर्धनैर्विवर्धन्ते सतामपि न सम्पदः ।

न हि स्वच्छाम्बुभिः पूर्णाः कदाचिदपि सिन्धवः ॥१८॥

जिस प्रकार स्वच्छ, निर्मल एवं मिष्ट जलसे समुद्र कदाचित् भी परिपूर्ण नहीं होते, अर्थात् भरे नहीं दिखाई देते, उसी प्रकार शुद्ध उपायोसे कमाये गये धनके द्वारा सज्जनोंकी सम्पदा भी नहीं बढ़ती है ॥१८॥

भावार्थ—यत विपुल धनका संचय अनीति-मार्गके आलम्बन

बिना नहीं होता है। अतः धन कमाकर पीछे उसका विनियोग अच्छे कार्योंमें करनेकी भावना रखना भी कल्याणकारी नहीं है।

जो लोग धन कमाकर भोगोपभोग सेवनकी अभिलाषा रखते हैं, आचार्य उन्हें लक्ष्य करके कहते हैं—

आरम्भे तापकान्प्राप्तावतृप्तिप्रतिपादकान् ।

अन्ते सुदुस्त्यजान् कामान् कामं क. सेवते सुधीः ॥१६॥

जो काम-भोग प्राप्त होनेके पूर्व ही सन्ताप उत्पन्न करते हैं, प्राप्त होने पर अतृप्तिके उत्पादक है और अन्तमें जिनका परित्याग करना अत्यन्त कठिन है, ऐसे काम-भोगोको कौन बुद्धिमान् सेवन करेगा ? ॥१९॥

अब आचार्य उपदेश देते हैं कि ये सासारिक विषय-भोग किसीके भी पास सदा रहनेवाले नहीं हैं, एक न एक दिन अवश्य छूटनेवाले हैं, अतः स्वयं ही इनका परित्याग करना श्रेयस्कर है—

अवश्यं यदि नश्यन्ति स्थित्वापि विषयाश्चिरम् ।

स्वयं त्याज्यास्तथा हि स्यान्मुक्तिः ससृतिरन्यथा ॥२०॥

यदि ये इन्द्रियोके विषय चिरकाल तक रह करके भी अवश्य ही नष्ट होते हैं, तो इनका स्वयं ही त्याग कर देना चाहिए; क्योंकि स्वयं त्याग करनेसे मुक्ति प्राप्त होगी, अन्यथा संसारमें परिभ्रमण करना पड़ेगा ॥२०॥

भावाथे—यदि विषय-भोगोंसे रागभाव छोड़कर स्वयं ही उन्हें छोड़ दिया जायगा, तो उसका संसारसे गीम्र वेडा पार हो जायगा। जो स्वयं उनका त्याग नहीं करेगा, उनसे विषय-भोग तो एक न एक दिन अवश्य छूटेंगे ही। किन्तु स्वयं न छोड़नेके फलस्वरूप

उसे अपरिमित कालतक भव-भ्रमण करना पड़ेगा । अतः स्वयं ही इनको छोड़नेमें जीवका कल्याण है ।

जो लोग अहर्निश शरीरके लालन-पालन एव सप्रसाधनमें ही सलग्न रहते हैं, आचार्य उन्हें सम्बोधन करते हुए कहते हैं—

भवन्ति प्राप्य यत्सङ्गमशुचीनि शुचीन्यपि ।

स कायः सन्ततापायस्तदर्थं प्रार्थना वृथा ॥२१॥

जिसका सङ्गम पाकर शुचि पदार्थ भी अशुचि हो जाते हैं और जो सदा ही अपायरूप है, अर्थात् भूख-प्यासकी बाधासे युक्त है, और विनाशीक और सन्ताप-कारक है, उस शरीरकी अभ्यर्थना करना वृथा है ॥२१॥

जो लोग भोगोपभोगोको भोगते हुए शरीरका भी उपकार करना चाहते हैं और साथ ही आत्माका भी उपकार करना चाहते हैं, आचार्य उनके लिए उपदेश देते हुए कहते हैं—

यज्जीवस्योपकाराय तद्देहस्यापकारकम् ।

यद्देहस्योपकाराय तज्जीवस्यापकारकम् ॥२२॥

जो वस्तु जीवकी उपकारक है, वह देहकी अपकारक है और जो वस्तु देहकी उपकारक है, वह जीवकी अपकारक है ॥२२॥

भावार्थ—जिस तपश्चरणादिके अनुष्ठानसे कर्म-मल दूर होनेके कारण जीवका उपकार होता है, उसके द्वारा तो शरीरका अपकार ही होता है; क्योंकि, तपश्चरणादि करनेसे शरीर कृश हो जाता है । तथा जिस भोगोपभोगादिके सेवनसे शरीरका उपकार होता है, उससे जीवका अपकार होता है; क्योंकि भोगोपभोगोंका सेवन राग-द्वेषका वर्धक और पापकर्मका बन्धक है ।

इसलिए ससारमें ऐसी कोई भी वस्तु नहीं है, जो शरीर और जीव इन दोनोंकी उपकारक हो। अतएव जो वास्तवमें आत्माका उपकार करना चाहते हैं, उन्हें कुटुम्ब, धन और शरीरसे मोह छोड़ना ही पड़ेगा।

यहाँ कोई प्रश्न करता है कि आत्मा ऐसी क्या वस्तु है, जिसके उपकारके लिए कुटुम्ब, धन और शरीरसे मोहका छोड़ना आवश्यक है? आचार्य उसका उत्तर देते हुए आत्माका स्वरूप निरूपण करते हैं—

स्वसवेदनसुव्यक्तस्तनुमान्नो निरत्ययः ।

अनन्तसौख्यवानात्मा लोकालोकविलोकनः ॥२३॥

यह आत्मा स्वसवेदन-गम्य है, शरीर-प्रमाण है, अविनश्वर है, अनन्त सौख्यवान् है और लोक-अलोकका अवलोकन करने-वाला है ॥२३॥

भावाथ—‘अहम् अस्मि’ इस प्रकारकी प्रतीतिको स्वसवेदन कहते हैं। प्रत्येक जीव इस स्वसवेदनके द्वारा अपनी आत्माका अनुभव कर रहा है। और वह आत्मा अन्यत्र कहीं नहीं, इसी शरीरमें सर्वाङ्ग-न्यास है। अविनाशी है, अनन्त ज्ञान, दर्शन और दुःखका भण्डार है। इसकी प्राप्ति बाहरी वस्तुओंका परित्याग किये बिना नहीं हो सकती।

आत्मस्वरूपकी प्राप्तिका उपाय

सयम्य करणग्राममेकाग्रत्वेन चेतसः ।

आत्मानमात्मवान् ध्यायेदात्मनैवात्मनि स्थितम् ॥२४॥

इन्द्रिय-समुदायका नियमन कर और चित्तको एकाग्रकर आत्मा

अपने ही द्वारा अपनेमें अवस्थित होकर अपने स्वरूपका ध्यान करे ॥२४॥

भावार्थ—आत्मस्वरूपकी प्राप्तिके लिए बाह्य किसी भी वस्तुके ग्रहणकी आवश्यकता नहीं है, अपितु उनके त्यागकी ही आवश्यकता है। जब यह आत्मा चारो ओरसे अपनी प्रवृत्ति हटाकर, इन्द्रियोंके विषय और मनकी चंचलताको भी रोककर अपने आपमें स्थिर होनेका प्रयत्न करता है, तभी उसे आत्म-स्वरूपकी प्राप्ति होती है।

आत्मस्वरूपकी उपलब्धिका लाभ

परीपहाद्यविज्ञानादास्रवस्य निरोधिनी ।

जायतेऽध्यात्मयोगेन कर्मणामाशु निर्जरा ॥२५॥

अध्यात्मयोगसे अर्थात् आत्मस्वरूपकी अनुभूति या उपलब्धिसे कर्मोंका तुरन्त आस्रव रोकनेवाली महानिर्जरा होती है; क्योंकि उस अध्यात्म-दशामें अवस्थित जीवके परीषह-उपसर्ग आदिके कष्टोंका कुछ भी भान नहीं होता है ॥२५॥

जीवके कर्मोंसे बँधने और छूटनेका कारण

बध्यते मुच्यते जीवः सममो निर्ममः क्रमात् ।

तस्मात्सर्वप्रयत्नेन निर्ममत्व विचिन्तयेत् ॥२६॥

स्त्री-पुत्र-धनादिमें ममता रखनेवाला जीव कर्मोंसे बँधता है और उनमें ममता भाव नहीं रखनेवाला जीव कर्मोंसे छूटता है। इसलिए ज्ञानी जनोंको चाहिए कि वे सर्व प्रकारके प्रयत्नके द्वारा निर्ममत्व-

भावका चिन्तन करें; अर्थात् पर पदार्थोंमें ममताका त्याग करें ॥२६॥

पर पदार्थोंमें ममता या रागभाव ही बन्धका कारण है

रागी बध्नाति कर्माणि वीतरागी विमुञ्चति ।

जीवो जिनोपदेशोऽयं सक्षेपाद् बन्धमोक्षयोः ॥२७॥

रागी जीव कर्मोंको बाँधता है और वीतरागी कर्मोंसे विमुक्त होता है । सक्षेपमें जिनदेवने बन्ध और मोक्षका इतना ही उपदेश दिया है ॥२७॥

वीतरागी होनेका उपाय

एकोऽहं निर्ममः शुद्धो ज्ञानी योगीन्द्रगोचरः ।

वायाः संयोगजा भावा मत्तः सर्वेऽपि सर्वथा ॥२८॥

मैं सदाकाल एक हूँ (परके संयोगसे रहित हूँ,) निर्मम हूँ (यह परद्रव्य मेरा है और मैं इसका स्वामी हूँ, इस प्रकारके ममत्वभावसे रहित हूँ), शुद्ध हूँ (निश्चयनयकी अपेक्षा द्रव्य-कर्म और भावकर्मसे रहित हूँ), ज्ञानी हूँ (स्व-परके भेद-विज्ञान-रूप विवेक-ज्योतिसे प्रकाशमान हूँ) और योगीन्द्रगोचर हूँ (केवली-श्रुतकेवली आदि महान् योगियोंके ज्ञानका विषय हूँ) । कर्म-संयोगने प्राप्त वाहरी सभी पदार्थ मेरेसे सर्वथा भिन्न हैं, वे निजालमें भी मेरे नहीं हो सकते ॥२८॥

भाषार्थ—उन प्रकारकी परपदार्थोंसे निर्ममत्वरूप निर्मम भावनामें जीव वीतरागी बनना है और कर्मोंसे छुटकारा पाता है ।

धन-कुटुम्बादिसे ममत्व छुड़ानेके लिए उपदेश

दुःखसन्दोहभागित्वं संयोगादिह देहिनाम् ।

त्यजाम्येन ततः सर्वं मनोवाक्यकर्मभिः ॥२६॥

कुटुम्ब, धन और शरीरादिके संयोगसे ही देहियोको (शरीर-धारी संसारी प्राणियोको) इस ससारमें सहस्रों दुःख भोगने पड़ते हैं । इसलिए मैं मन-वचन-कायसे इन सर्व परपदार्थोंको छोड़ता हूँ अर्थात् उनमें ममत्वभावका परित्याग करता हूँ ॥२९॥

शरीरकी बाल-वृद्धादि दशाओंके होने पर तथा व्याधि और मृत्युके आनेपर ज्ञानी जीव कैसा विचार करता है—

न मे मृत्यु कुतो भीतिर्न मे व्याधिः कुतो व्यथा ?

नाहं बालो न वृद्धोऽहं न युवैतानि पुद्गले ॥३०॥

जब मैं अजर-अमर हूँ, तब मेरी मृत्यु नहीं हो सकती, फिर उसका भय क्यों हो ? जब मुझ चैतन्यमूर्तिके कोई व्याधि नहीं हो सकती, तब उसकी व्यथा मुझे क्यों हो ? वास्तवमें मैं न बाल हूँ, न वृद्ध हूँ और न युवा हूँ । ये सब अवस्थाएँ तो पुद्गलमें होती हैं । फिर इन अवस्थाओंके परिवर्तनसे मुझे रंचमात्र भी दुखी नहीं होना चाहिए ॥३०॥

शारीरिक विषय-भोगोंकी ओर ढौंडनेवाली मनोवृत्ति या विषयाभिलाषाको दूर करनेके या रोकनेके लिए ज्ञानी जीव विचारता है—

मुक्तोऽङ्गिता मुहुर्मोहान्मया सर्वेऽपि पुद्गलाः ।

उच्छिष्टेष्विव तेष्वद्य मम विज्ञस्य का सृष्टा ? ॥३१॥

मोहवश मैंने पाँचों इन्द्रियोंके विषयभूत रूप-रस-गन्ध-स्पर्शा-त्मक सभी पुद्गल जब बार-बार भोग-भोग कर छोड़े हैं, तब आज उच्छिष्ट भोजनके तुल्य उन्हीं पुद्गलोंमें मुझ ज्ञानीकी अभिलाषा कैसी ? ॥३१॥

भावार्थ—हे आत्मन्, यदि मुक्तोज्झित भी विषयोंमें तेरी अभिलाषा होती है, तो यह बड़े दुःख और लज्जाकी बात है, तुझे इनकी अभिलाषा नहीं होनी चाहिए ।

संसारो जीवोंको स्व-उपकार करनेका उपदेश

परोपकृतिमुत्सृज्य स्वोपकारपरो भव ।

उपकुर्वन् परस्याज्ञो दृश्यमानस्य लोकवत् ॥३२॥

हे आत्मन्, तू देहादि परवस्तुका उपकार छोड़कर स्वात्माके उपकारमें तत्पर हो । जो शरीरादिक प्रत्यक्षमें ही शत्रुके समान तेरे अनुपकारी है, उनका सेवा-सुश्रूषारूप उपकार करता हुआ तू सामान्य लोगोंके समान अज्ञ बन रहा है, यह अति दुःखकी बात है ॥३२॥

स्व-परके अन्तरका ज्ञाता ही मोक्षसुखका भोक्ता होता है—

गुरूपदेशादभ्यासात्सवित्तेः स्व-परान्तरम् ।

जानाति यः स जानाति मोक्षसौख्य निरन्तरम् ॥३३॥

जो पुरुष गुरुके उपदेशसे, अभ्याससे और सवित्ति अर्थात् स्वानुभवसे स्व और परके अन्तर (भेद) को जानता है वही पुरुष निरन्तर मोक्षसुखका अनुभव करता है ॥३३॥

भावाथ—स्व-पर-भेद-विज्ञानी पुरुष ही मोक्षका अधिकारी है, भेद-विज्ञानके बलसे वह ससारसे शीघ्र मुक्त हो जाता है और अनन्तकाल तक बिना किसी अन्तरके मोक्षके सुखका उपभोग करता है। इस श्लोकमें भेद-विज्ञानकी प्राप्तिके तीन कारण बतलाये हैं—गुरूपदेश, अभ्यास और संवित्ति। ये तीनों क्या वस्तु है, इस बातका आचार्य स्वय ही स्पष्टीकरण आगेके श्लोकोंमें कर रहे है।

वह गुरु कौन-सा है, जिसके उपदेशसे भेद-विज्ञानकी प्राप्ति होती है, इस शकाका समाधान करते हुए आचार्य कहते हैं—

स्वस्मिन् सदाभिलाषित्वाद्भीष्टज्ञापकत्वत ।

स्वय हितप्रयोक्तृत्वादात्मैव गुरुरात्मनः ॥३४॥

‘स्व’में सदा अभिलाषी होनेसे, अभीष्टका ज्ञापक होनेसे तथा स्वय ही आत्म-हितका प्रयोक्ता होनेसे आत्मा ही आत्माका गुरु है ॥३४॥

भावाथ—वास्तवमें आत्माका गुरु आत्मा ही है, क्योंकि वही सदा अपने भीतर मोक्ष-सुखके पानेकी अभिलाषा किया करता है, वही मोक्ष-सुखके उपाय भूत अभीष्ट वस्तुको जाननेके लिए उत्सुक रहता है और वही स्वयको मोक्ष सुखके हितरूप दुर्गम मार्ग पर चलनेकी प्रेरणा करता है। यत गुरुके करनेके योग्य इन तीनों कार्योंको आत्मा ही स्वय सम्पादन करता है, अतः वह स्वय ही अपने आपका गुरु है। अन्य आचार्यादिक तो नाम मात्रके गुरु हैं अर्थात् निमित्तमात्र हैं।

अभ्यासका निरूपण

अभवच्चित्तविक्षेप एकान्ते तत्त्वसंस्थितिः ।

अभ्यस्येदभियोगेन योगी तत्त्वं निजात्मनः ॥३५॥

जिसके चित्तमें राग-द्वेषादिरूप किसी प्रकारका विक्षेप न हो, जो जन-सम्पर्कसे रहित एकान्त शान्त स्थान पर अवस्थित हो और हेय-उपादेयरूप तत्त्वके विषयमें जिसकी निश्चल बुद्धि हो, ऐसा योगी संयमी जितेन्द्रिय पुरुष अभियोगसे अर्थात् आलस्य, निद्रा और प्रमाद आदिको दूर कर अपने आत्माके यथार्थ स्वरूपकी भावना करे ॥३५॥

भावार्थ—चित्त-विक्षेपसे रहित होकर और एकान्त स्थानमें बैठकर आत्माके वीतराग शुद्ध स्वरूपकी भावना करनेको अभ्यास कहते हैं । इस अभ्यासके द्वारा ही योगी जन मोक्ष-सुखके कारण-भूत भेद-विज्ञानको प्राप्त करते हैं ।

संचित्तिका स्पर्शोत्तरण

यथा यथा समायाति सचित्तौ तत्त्वमुत्तमम् ।

तथा तथा न रोचन्ते विषयाः सुलभा अपि ॥३६॥

यथा यथा न रोचन्ते विषयाः सुलभा अपि ।

तथा तथा समायाति संचित्तौ तत्त्वमुत्तमम् ॥३७॥

सचित्ति अर्थात् आत्मानुभूति या स्वानुभवमें जैसे जैसे उत्तम तत्त्व अर्थात् आत्माका शुद्ध स्वरूप सम्मुख आता जाता है, वैसे वैसे ही सहज सुलभ भी इन्द्रियोंके विषय अरुचिकर लगने लगते हैं । और जैसे जैसे सहज सुलभ भी इन्द्रिय-विषय अरुचिकर लगने लगते हैं, वैसे वैसे ही स्वानुभवमें आत्माका शुद्ध स्वरूप सामने आता जाता है ॥३६-३७॥

भावार्थ—पॉचों इन्द्रियोंके विषयोंसे विरक्ति, ग्लानि या उदासीनता ही स्वात्मानुभूति रूप सवित्तिका प्रधान कारण है और सवित्ति भेद-विज्ञानकी कारण है ।

स्वात्म-सवित्तिके होनेपर आत्माकी अन्तरंग अवस्थाका वर्णन

निशामयति निःशेषमिन्द्रजालोपम जगत् ।

स्पृहयत्यात्मलाभाय गत्वान्यत्रानुत्पद्यते ॥३८॥

इच्छत्येकान्तसवास निर्जनं जनितादरः ।

निजकार्यवशात्किञ्चिदुक्त्वा विस्मरति द्रुतम् ॥३९॥

ब्रुवन्नपि न हि ब्रूते गच्छन्नपि न गच्छति ॥

स्थिरोक्तात्मतत्त्वस्तु पश्यन्नपि न पश्यति ॥४०॥

जिसे स्वात्म-सवित्ति हो जाती है, उसे यह समस्त जगत् इन्द्रजालके समान दिखाई देने लगता है, वह केवल स्वात्म-स्वरूप के लाभकी ही अभिलाषा करता है और किसी वस्तुके पानेकी उसके इच्छा नहीं रहती । यदि कदाचित् किसी पदार्थमें उसकी प्रवृत्ति हो जाती है, तो उसे अत्यन्त पश्चात्ताप होता है । मनुष्योंके साथ बैठकर मनोरजन करनेमें उसे कोई आनन्द नहीं आता, अत एव वह निर्जन एकान्त वासकी इच्छा करता है । जन-सवासमें उसे कोई आदर नहीं रहता इसलिए वह जन-सम्पर्कसे दूर रहना चाहता है । यदि कदाचित् निजी कार्यके वशसे किसीसे कुछ कहना पड़ता है, तो कह कर उसे शीघ्र भूल जाता है । वस्तुतः आत्मस्वरूपमें जिसकी स्थिरता हो जाती है, वह बोलता हुआ भी नहीं बोलता है, चलता हुआ भी नहीं चलता है और देखता हुआ भी नहीं देखता है ॥३८-४०॥

कहनेका साराश यह है कि स्वात्मानुभवी जीव बाहरी सभी कार्योंको अन्यमनस्क होकर करता है, क्योंकि उसका उपयोग तो सतत आत्मस्वरूपकी ओर उन्मुख रहता है ।

उपर्युक्त प्रकारसे स्वात्मानुभव करनेवाले योगीको अपने देह का भी भान नहीं रहता—

किमिदं कीदृशं कस्य कस्मात्कैत्यविशेषयन् ।

स्वदेहमपि नावैति योगी योगपरायणः ॥४१॥

अनुभवमें आने वाली वस्तु क्या है, कैसी है, उसका स्वामी कौन है, वह किससे प्रकट होती है और उसकी अवस्थिति कहाँ है ? इस प्रकारके विकल्पोसे रहित होता हुआ योग-परायण योगी अपने देहको भी नहीं जानता है ॥४१॥

भावार्थ—ध्यान या आत्मानुभवकी दशामें ध्याताके न कोई अन्तरंग विकल्प रहता है और न कोई शरीरादि-सम्बन्धी बाह्य विकल्प रहता है ।

ज्ञानी जन आत्म-स्वरूपकी प्राप्तिके लिए ही क्यों उद्यम करते हैं, आचार्य इसका कारण बतलाते हैं—

पर. परस्ततः दुःखमात्मैवात्मा ततः सुखम् ।

अत एव महात्मानस्तन्निमित्तं कृतोद्यमाः ॥४२॥

परपदार्थ पर है, अतः उसकी इच्छा करना ही दुख है, और आत्म पदार्थ अपना ही है, अतः उसकी इच्छा करना सुख है ।

ऐसा जानकर ही महापुरुष आत्म-स्वरूपकी प्राप्तिके लिए उद्यम किया करते हैं ॥४२॥

परपदार्थकी इच्छाका फल

अविद्वान् पुद्गलद्रव्य योऽभिनन्दति तस्य तत् ।

न जातु जन्तोः सामीप्यं चतुर्गतिषु मुञ्चति ॥४३॥

जो अज्ञानी जीव देहादि रूप पुद्गल द्रव्यको अपना मानकर उसका अभिनन्दन करता है, वह पुद्गल द्रव्य चारों गतियोंमें उस जीवका कदाचित् भी सामीप्य नहीं छोड़ता है ॥४३॥

भावार्थ—हेय व उपादेयका विवेक न होनेसे जो शरीरादि पौद्गलिक पदार्थोंको अपना मानता है, उनके इष्ट-विषयोकी अभिलाषा कर अभिनन्दन करता है, उसमें मोहित होता है और अनिष्ट से द्वेष करता है, वह इस राग-द्वेषरूप परिणतिसे निरन्तर नवीन कर्मोंका बन्ध करता रहता है और इस कारण उसे सदा चतुर्गति रूप संसारमें परिभ्रमण करना पड़ता है । इसलिए ज्ञानीजन पर-पदार्थकी इच्छा नहीं करते हैं ।

स्व-स्वरूपके अपनानेका रहस्य

आत्मानुष्ठाननिष्ठस्य व्यवहारबहिः स्थितेः ।

जायते परमानन्दः कश्चिद्योगेन योगिनः ॥४४॥

प्रवृत्ति-निवृत्तिरूप व्यवहारसे दूर रहने वाले और एकमात्र आत्माके अनुष्ठानमें निष्ठ योगीके योग-बलसे कोई अनिर्वचनीय परम आनन्द प्राप्त होता है । इसी कारण वह आत्मस्वरूपकी प्राप्ति

के लिए सदा उद्यमशील रहता है और परसे दूर रहनेका प्रयत्न किया करता है ॥४४॥

अब आचार्य उस परम आनन्दका कार्य बतलाते हैं—

आनन्दो निर्दहत्युद्धं कर्मन्धनमनारतम् ।

न चासौ खिद्यते योगी बहिर्दुःखेष्वचेतनः ॥४५॥

वह परम आनन्द आत्माके भीतर अनादिकालसे संचित हुए कर्मरूप ईंधनको निरन्तर प्रबल वेगसे जलाता रहता है और ध्यानावस्थामें वह आनन्द-पूर आत्मामें इतने वेगसे प्रवाहित होता है कि उस समय बाहरी परीषद् तथा उपसर्ग-जनित महान् दुःखोंके आनेपर भी योगी उनसे अपरिचित रहता है और इस कारण वह रंचमात्र भी दुःखोंको प्राप्त नहीं होता है ॥४५॥

भावार्थ—उस परम आनन्दमें निमग्न योगीके बाहरी दुःखों का भान भी नहीं होता और इसी कारण वह क्षणमात्रमें शुक्ल-ध्यानरूपी अग्निसे कर्मरूपी ईंधनको भस्मसात् कर देता है ।

अब आचार्य मुमुक्षु जनोको सम्बोधन करते हुए कहते हैं कि जब ध्यानावस्थामें उत्पन्न हुए आनन्दकी इतनी अपार महिमा है, तब निरन्तर उसीकी उपासना करनी चाहिए—

अविद्याभिदुर ज्योतिः परं ज्ञानमय महत् ।

तत्प्रष्टव्य तदेष्टव्य तद्द्रष्टव्य मुमुक्षुभिः ॥४६॥

यतः वह परम ज्ञानमय महान् ज्योतिः कर्म-जनित अविद्यारूप अज्ञानान्धकारकी विनाशक है, अतः मुमुक्षु जनोंको एकमात्र उसीके विषयमें पूछना चाहिए, उसीकी अभिलाषा करनी चाहिए और उसीका अनुभव करना चाहिए ॥४६॥

भावार्थ—जो जीव संसारके क्लेशोंसे छूटना चाहते हैं, उन्हें चाहिए कि वे अन्य सर्व कार्य छोड़कर एकमात्र उसी परम ज्योतिकी उपासना करें, जिसके प्रतापसे अनादिकालीन अज्ञानान्धकार क्षणभरमें विनष्ट हो जाता है ।

अब आचार्य अपने उपयुक्त कथनका उपसंहार करते हुए मुमुक्षु जनोके लिए प्रयोजनभूत सार तत्त्वका उपदेश देते हुए कहते हैं—

जीवोऽन्यः पुद्गलश्चान्यः इत्यसौ तत्त्वसंग्रहः ।

यदन्यदुच्यते किञ्चित्सोऽस्तु तस्यैव विस्तरः ॥४७॥

जीव शरीरादिरूप जड पुद्गलसे भिन्न है और पुद्गल ज्ञानरूप चेतन आत्मासे भिन्न है, इतना ही तत्त्वका संग्रह है । इसके अतिरिक्त जो कुछ भी कहा जाता है, वह सब इसीका विस्तार है ॥४७॥

भावार्थ—समस्त धर्मशास्त्रोंके उपदेशका सार इतना ही है कि शरीरादि पौद्गलिक पदार्थोंको आत्मासे भिन्न जानकर उनमें राग, द्वेष और मोह मत करो । आत्माके कर्म-बन्धनसे मुक्त होनेका परम आनन्द या अनन्त सुख प्राप्त करनेका मूलमन्त्र इतना ही है ।

आचार्यके उपदेशसे प्रबुद्ध हुआ ज्ञानी विचार करता है—

यन्मया दृश्यते रूपं तन्न जानाति सर्वथा ।

जानन्न दृश्यते रूपं तत्. केन ब्रवीम्यहम् ॥४८॥

इन्द्रियोंके द्वारा जो शरीरादिकरूपी पदार्थ दिखाई दे रहा है वह अचेतन होनेसे कुछ भी नहीं जानता । और जो पदार्थोंको

जानने वाला चैतन्य रूप है वह मुझे इन्द्रियोंके द्वारा दिखाई नहीं देता ? इसलिए मैं किससे बोलूँ और किसके साथ बात करूँ ॥४८॥

बोध्य-बोधक या प्रतिपाद्य-प्रतिपादक भावकी मीमांसा

यत्परैः प्रतिपाद्योऽहं यत्परान्प्रतिपादये ।

उन्मत्तचेष्टित तन्मे यदहं निर्विकल्पक. ॥४९॥

मैं गुरुजनोंसे जो कुछ प्रतिपादित किया जाता हूँ तथा शिष्या-दिकोंको जो कुछ प्रतिपादन करता हूँ वह सब मेरी पागलो जैसी चेष्टा है, क्यों कि मैं वास्तवमें निर्विकल्प हूँ अर्थात् इन सभी वचन-विकल्पोंसे अग्राह्य हूँ ॥४९॥

ज्ञानी पुरुष विचारता है कि मैं न अग्राह्यका ग्राहक हूँ और न स्व स्वरूपका छोड़ने वाला ही हूँ । मैं तो सदा स्व सवेदनगोचर और सर्वका ज्ञायक हूँ ।

यदग्राह्य न गृह्णाति गृहीत नापि मुञ्चति ।

जानाति सर्वथा सर्वं तत्त्वसवेद्यमस्म्यहम् ॥५०॥

जो शुद्धात्मा ग्रहण न करने योग्य वस्तुको ग्रहण नहीं करता है और ग्रहण किये हुए अनन्तज्ञानादि गुणोंको छोड़ता नहीं है, तथा सम्पूर्ण पदार्थोंको सर्व प्रकारसे जानता है, वही, अपने द्वारा अनुभवमें आनेके योग्य चैतन्यद्रव्य मैं हूँ ॥५०॥

ज्ञानी पुरुष विचारता है कि भेद-विज्ञान होनेके पूर्व मेरी कैसी चेष्टा थी—

उत्पन्नपुरुषभ्रान्ते. स्थाणौ यद्वद्विचेष्टितम् ।

तद्वन्मे चेष्टितं पूर्वं देहादिष्वात्मविभ्रमात् ॥५१॥

जिसे स्थाणुमें (सूखे वृक्षके टूटमें) पुरुषपनकी भ्रान्ति उत्पन्न हो गई है ऐसे मनुष्यकी जिस प्रकार विकृत अथवा विपरीत चेष्टा होती है, उसी प्रकारकी चेष्टा शरीरादि पर पदार्थोंमें आत्माका भ्रम होनेके कारण आत्मज्ञानसे पहले मेरी थी ॥५१॥

और अब भेद-विज्ञान होनेपर मेरी चेष्टा किस प्रकारकी हो गई है—

यथासौ चेष्टते स्थाणौ निवृत्ते पुरुषाग्रहे ।

तथा चेष्टोऽस्मि देहादौ विनिवृत्तात्मविभ्रमः ॥५२॥

जिसे स्थाणुमें पुरुषका भ्रम हो गया था वह पुरुष स्थाणुमें 'यह पुरुष है' ऐसे मिथ्याभिनिवेशके निवृत्त हो जाने पर जिस प्रकार उससे अपने उपकारादिकी कल्पनाको त्यागनेकी चेष्टा करता है, उसी प्रकार शरीरादिकमें आत्मपनेके भ्रमसे रहित हुआ मैं भी देहादिमें अपने उपकारादिकी बुद्धिको छोड़नेमें प्रवृत्त हुआ हूँ ॥५२॥

जानी पुरुष अपने आपको लिङ्ग और सख्याके विकल्पोसे रहित शुद्ध रूपमें अनुभव करता है—

येनात्मनाऽनुभूयेऽहमात्मनैवात्मनात्मनि ।

सोऽह न तन्न सा नासौ नैको न द्वौ न वा बहु ॥५३॥

जिस चैतन्यस्वरूपसे अपनी आत्मामें ही अपने स्वसवेदन ज्ञानके द्वारा अपनी आत्माको आपही अनुभव करता हूँ वही शुद्धात्मस्वरूप मैं न तो नपुंसक हूँ, न स्त्री हूँ, न पुरुष हूँ, न एक हूँ, न दो हूँ, और न बहुत हूँ । किन्तु अखण्ड चैतन्य पिण्डरूप हूँ ॥५३॥

आत्म-स्वरूपकी अनुभव-गम्यता

यदभावे सुषुप्तोऽहं यद्भावे व्युत्थितः पुनः ।

अतीन्द्रियमनिर्देश्यं तत्त्वसंवेद्यमस्म्यहम् ॥५४॥

जिस शुद्धात्म-स्वरूपकी प्राप्ति न होनेसे मैं अब तक मोह-निद्रा में सोता रहा और जिस शुद्धात्म स्वरूपकी प्राप्ति होने पर मैं जागृत हुआ हूँ अर्थात् यथावत् वस्तुस्वरूपको जानने लगा हूँ; वह शुद्धात्म-स्वरूप अतीन्द्रिय है अर्थात् इन्द्रियोंके द्वारा ग्राह्य नहीं है और अनिर्देश्य है अर्थात् वचनादिके भी अगोचर है । वह तो केवल अपने द्वारा आप ही अनुभव करने योग्य है, उसी रूप मैं हूँ ॥५४॥

भाचार्थ—मेरा स्वरूप तो अतीन्द्रिय, अनिर्देश्य और स्वसंवेदन-गम्य है । ज्ञानी पुरुष विचारता है कि मैं ज्ञान स्वरूप हूँ, मेरा न कोई शत्रु है और न कोई मेरा मित्र है ।

क्षीयन्तेऽत्रैव रागाद्यास्तत्त्वतो मां प्रपश्यतः ।

बोधात्मानं ततः कश्चिन्न मे शत्रुर्न च प्रियः ॥५५॥

वस्तुतः ज्ञानस्वरूप निज अत्माको साक्षात् देखने अर्थात् अनुभव करने वाले मेरे इस जन्ममें ही राग, द्वेष, क्रोध, मान, मायादिक दोष नष्ट हो रहे हैं, अतः मेरा न कोई शत्रु है और न कोई मित्र है ॥५५॥

ज्ञानी विचारता है कि वस्तुतः ससारमें मेरा कोई शत्रु या मित्र नहीं है—

मामपश्यन्नयं लोको न मे शत्रुर्न च प्रियः ।

मां प्रपश्यन्नयं लोको न मे शत्रुर्न च प्रियः ॥५६॥

मेरे आत्म-स्वरूपको नहीं देखने वाला यह अज्ञ प्राणिवृन्द न

मेरा शत्रु है और न मित्र है । तथा मेरे आत्मस्वरूपको देखने वाला यह प्रवृद्ध प्राणिसमूह न मेरा शत्रु है और न मित्र है ॥५६॥

अब आचार्य बहिरात्म दशाको छोड़कर अन्तरात्मा बनने और परमात्माकी भावना करनेका उपदेश देते हैं—

त्यक्त्वैव बहिरात्मानमन्तरात्मव्यवस्थितः ।

भावयेत्परमात्मानं सर्वसङ्कल्पवर्जितम् ॥५७॥

इस प्रकार बहिरात्मपनेको छोड़कर अन्तरात्मामें स्थिर होते हुए सर्व सकल्प-विकल्पोंसे रहित परमात्माका ध्यान करना चाहिए ॥५७॥

अब आचार्य बतलाते हैं कि परमात्मपदकी भावना करनेसे ही जीव आत्मस्वरूपमें स्थिरताको प्राप्त करता है—

सोऽहमित्यात्तसंस्कारस्तस्मिन् भावनया पुनः ।

तत्रैव दृढसंस्कारालम्बते ह्यात्मनि स्थितिम् ॥५८॥

उस परमात्मपदमें भावना करते रहनेसे वह अनन्त ज्ञान स्वरूप परमात्मा में हूँ इस प्रकारके संस्कारको प्राप्त हुआ ज्ञानी पुरुष पुनः पुनः उस परमात्मपदमें आत्मस्वरूपकी भावना करता हुआ उसी परमात्मस्वरूपमें संस्कारकी दृढ़ताके हो जानेसे निश्चयतः अपने शुद्ध चैतन्यस्वरूपमें स्थिरताको प्राप्त होता है ॥५८॥

जो मूढात्मा आत्म-साधनाको आपत्तिका घर समझता है, आचार्य उसे सम्बोधन करते हुए कहते हैं—

मूढात्मा यत्र विश्वस्तस्ततो नान्यद्भयास्पदम् ।

यतो भीतस्ततो नान्यदभयस्थानमात्मनः ॥५९॥

अज्ञानी बहिरात्मा जिन शरीर, पुत्र, मित्रादि बाह्य पदार्थोंमें 'ये

मेरे हैं, मैं इनका हूँ' ऐसा विश्वास करता है, उन शरीर-स्त्री-पुत्रादि बाह्य पदार्थोंसे बढ़कर और कोई भयका स्थान नहीं है, और जिस परमात्मस्वरूपके अनुभवसे वह भयभीत रहता है उसके सिवाय कोई दूसरा आत्माके लिए निर्भयताका स्थान नहीं है ॥५९॥

शुद्ध आत्मस्वरूपकी प्राप्ति का उपाय

सर्वेन्द्रियाणि संयम्य स्तिमितेनान्तरात्मना ।

यत्क्षणं पश्यतो भाति तत्तत्त्वं परमात्मनः ॥६०॥

सम्पूर्ण—पाँचो इन्द्रियोको अपने विषयोंमें यथेष्ट प्रवृत्ति करनेसे रोककर मनको स्थिर करना चाहिए और उस स्थिर हुए मनके द्वारा क्षणमात्रके लिए अनुभव करनेवाले जीवके जो चिदानन्दस्वरूप प्रतिभासित होता है, वही परमात्माका स्वरूप है ॥६०॥

अब आचार्य शुद्ध आत्मा और परमात्मामें अभेद बतलाते हुए स्वात्माकी उपासनाका उपदेश देते हैं—

यः परात्मा स एवाहं योऽहं स परमस्ततः ।

अहमेव मयोपास्यो नान्यः कश्चिदिति स्थितिः ॥६१॥

जो परमात्मा है, वह ही मैं हूँ, तथा जो स्वानुभवगम्य मैं हूँ, वही परमात्मा है इसलिए जब कि परमात्मा और आत्मामें अभेद है तो मैं ही मेरे द्वारा उपासना किये जाने योग्य हूँ । दूसरा कोई मेरा उपास्य नहीं है ? यही वास्तविक स्थिति है ॥६१॥

ज्ञानी विचारता है कि विषय-भोगोंसे निज प्रवृत्ति हटाकर मैं परम ज्ञान और आनन्दमय स्वात्माको प्राप्त हुआ हूँ—

प्रत्याग्य विषयेभ्योऽहं मां मयैव मयि स्थितम् ।

बोधात्मानं प्रपन्नोऽस्मि परमानन्दनिर्वृतम् ॥६२॥

मैं अपनेमें ही स्थित ज्ञानस्वरूप परम आनन्दसे परिपूर्ण अपनी आत्माको पञ्चेन्द्रियोंके विषयोंसे छुड़ाकर अपने ही द्वारा आत्म-स्वरूपको प्राप्त हुआ हूँ ॥६२॥

स्व-परके विवेकसे रहित परम तपस्वी भी निर्वाणको नहीं पाता—

यो न वेत्ति पर देहादेवमात्मानमव्ययम् ।

लभते स न निर्वाणं तप्त्वापि परम तपः ॥६३॥

उक्तप्रकारसे जो अविनाशी आत्माको शरीरसे भिन्न नहीं जानता है वह घोर तपश्चरण करके भी मोक्षको प्राप्त नहीं कर पाता ॥६३॥

आत्मानन्दका अनुभव करने वाला घोर तपश्चरण-जनित दुःख को सहते हुए भी खेद-खिन्न नहीं होता—

आत्मदेहान्तरज्ञानजनिताह्लादनिर्वृतः ।

तपसा दुष्कृतं घोरं भुञ्जानोऽपि न खिद्यते ॥६४॥

आत्मा और शरीरके भेद-विज्ञानसे उत्पन्न हुए आनन्दसे जो आनन्दित है, वह द्वादश प्रकारके तपके द्वारा उदयमें आये भयानक दुष्कर्मोंके फलको भोगता हुआ भी खेदको प्राप्त नहीं होता है ॥६४॥

वीतरागी पुरुष ही आत्म-तत्त्वका साक्षात्कार कर सकता है, रागी-द्वेषी नहीं कर सकता—

रागद्वेषादिकल्लोलैरलोल यन्मनो जलम् ।

स पश्यत्यात्मनस्तत्त्वं तत्तत्त्वं नेतरो जनः ॥६५॥

जिसका मनरूपी जल राग-द्वेष-काम-क्रोध-मान-माया लोभादिक

तरंगोंसे चंचल नहीं होता वही पुरुष आत्माके यथार्थ स्वरूपको देखता है अर्थात् अनुभव करता है। उस आत्मतत्त्वको इतर जन अर्थात् राग-द्वेषादिकल्लोलोंसे आकुलित चित्तवाला मनुष्य नहीं देख सकता ॥६५॥

अतः ज्ञानीको सदा मनके निर्विकल्प रखनेका प्रयास करना चाहिए—

अविच्छिन्नं मनस्तत्त्वं विच्छिन्नं भ्रान्तिरात्मनः ।

धारयेत्तदविच्छिन्नं विच्छिन्नं नाश्रयेत्ततः ॥६६॥

रागादि परिणतिसे रहित तथा शरीर और आत्माको एक मानने रूप मिथ्या अभिप्रायसे रहित जो स्वरूपमें स्थिर मन है वही आत्माका वास्तविक रूप है, और रागादिरूप परिणत हुआ एवं शरीर तथा आत्माके भेद-ज्ञानसे शून्य मन है वह आत्माका विभ्रम है अर्थात् आत्माका निज स्वरूप नहीं है। इसलिए उस राग-द्वेषादिसे रहित अविच्छिन्न निर्विकल्प और प्रशान्त मनको धारण करना चाहिए और राग-द्वेषादिसे क्षुब्ध हुए मनको आश्रय नहीं देना चाहिए ॥६६॥

क्योंकि सङ्कल्प-विकल्पोंसे मन विक्षिप्त होता है और निर्विकल्पतासे मन आत्मस्वरूपमें स्थिर होता है —

अविद्याभ्याससंस्कारैरवशं क्षिप्यते मनः ।

तदेव ज्ञान-संस्कारैः स्वतस्तत्त्वेऽवतिष्ठते ॥६७॥

शरीरादिको शुचि, स्थिर और आत्मीय मानने रूप जो अविद्या या अज्ञान है, उसके पुनः पुनः प्रवृत्ति रूप अभ्याससे उत्पन्न हुए संस्कारों द्वारा मन स्वाधीन न रहकर विक्षिप्त हो जाता है अर्थात् रागी-द्वेषी बन जाता है और वही मन आत्मा और देहके

भेद-विज्ञानरूप विद्याके सस्कारों द्वारा स्वयं ही आत्मस्वरूपमें अवस्थित हो जाता है ॥६७॥

अब आचार्य वतलाते हैं कि विक्षिप्त चित्तवाला मनुष्य ही अपमानादिका अनुभव करता है, अविक्षिप्त चित्तवाला नहीं—

अपमानादयस्तस्य विक्षेपो यस्य चेतसः ।

नापमानादयस्तस्य न क्षेपो यस्य चेतसः ॥६८॥

जिसका चित्त विक्षिप्त है अर्थात् राग-द्वेषादिरूप परिणत हो रहा है उसीको अपमानादिका अनुभव होता है । जिसका चित्त विक्षिप्त नहीं है उसको अपमान-तिरस्कारादिका अनुभव नहीं होता ॥६८॥

मान-अपमानके दूर करनेका उपाय

यदा मोहाध्रजायेते राग-द्वेषौ तपस्विनः ।

तदैव भावयेत् स्वस्थमात्मानं शाम्यतः क्षणात् ॥६९॥

जिस समय किसी तपस्वी योगीके मोहके उदयसे मान-अपमान-जनित राग-द्वेष उत्पन्न होवें, उसी समय वह अपने स्वस्थ शुद्ध आत्मस्वरूपकी भावना करे । आत्मस्वरूपकी भावनासे वे रागद्वेषादिक क्षणभरमें शान्त हो जाते हैं ॥६९॥

अब आचार्य शरीरमें रागभावके उत्पन्न होने पर उसके शान्त करनेका उपाय वतलाते हैं—

यत्र काये मुने प्रेम ततः प्रच्यान्य देहिनम् ।

बुद्ध्या तदुत्तमे काये योजयेत्प्रेम नश्यति ॥७०॥

जिस शरीरमें मुनिका अर्थात् ज्ञान अन्तरात्माका प्रेम-स्नेह या राग हो रहा है उसे भेद-विज्ञानके द्वारा आत्मासे पृथक् कर चिदानन्दमय उत्तम कायमें लगावे, अर्थात् आत्मस्वरूपमें उपयुक्त

हो । ऐसा करनेसे बाह्य शरीर और इन्द्रिय-विषयोंमें होने वाला प्रेम या रागभाव नष्ट हो जाता है ॥७०॥

अब आचार्य सङ्कल्प-विकल्प-जनित दुःखके शान्त करनेका उपाय बतलाते हुए कहते हैं कि आत्म-ज्ञानके बिना परम तपश्चरण करने पर भी मुक्तिकी प्राप्ति सम्भव नहीं है—

आत्म-विभ्रमजं दुःखमात्मज्ञानात्प्रशाम्यति ।

नायतास्तत्र निर्वान्ति कृत्वापि परमं तपः ॥७१॥

शरीरादिकमे आत्म-बुद्धिरूप विभ्रमसे उत्पन्न होने वाला दुःख आत्मज्ञानसे अर्थात् शरीरादिसे भिन्नरूप आत्मस्वरूपके अनुभव करनेसे शान्त हो जाता है । अतएव जो पुरुष भेद-विज्ञानके द्वारा आत्मस्वरूपकी प्राप्ति करनेमें प्रयत्न नहीं करते, वे उत्कृष्ट एवं दुर्द्धर तपको करके भी निर्वाणको प्राप्त करनेमें समर्थ नहीं होते हैं ॥७१॥

अब आचार्य बतलाते हैं कि तपश्चरण करके ज्ञानी और अज्ञानी क्या चाहता है—

शुभं शरीरं दिव्यांश्च विषयानभिवाञ्छति ।

उत्पन्नात्ममतिर्देहे तत्त्वज्ञानी ततश्च्युतिम् ॥७२॥

शरीरमें जिसको आत्म-बुद्धि उत्पन्न हो गई है ऐसा अज्ञानी बहिरात्मा तप करके सुन्दर शरीर और उत्तमोत्तम दिव्य विषय-भोगों को चाहता है । किन्तु ज्ञानी अन्तरात्मा शरीर और तत्सम्बन्धी विषयोंसे छूटना चाहता है ॥७२॥

अब आचार्य बतलाते हैं कि परमें स्व-बुद्धि करनेसे अज्ञानी वैधता है और स्वमें स्व-बुद्धि करनेसे ज्ञानी छूटता है—

परब्राह्ममतिः स्वस्माच्च्युतो बध्नात्यसशयम् ।

स्वस्मिन्नहम्मतिश्च्युत्वा परस्मान्मुच्यते बुधः ॥७३॥

शरीरादिक परपदार्थोंमें जिसकी आत्मबुद्धि हो रही है ऐसा आत्मन्वन्धने भ्रष्ट हुआ अज्ञानी निःसन्देह अपनेको कर्मबन्धनोसे बाधता है । किन्तु अपने आत्म-स्वरूपमें ही आत्म-बुद्धि रखने वाला ज्ञानी शरीरादि परके सम्बन्धसे च्युत होकर कर्मबन्धनोसे मुक्त हो जाता है ॥७३॥

ज्ञानो-अज्ञानीकी मनोवृत्तिका निरूपण

दृश्यमानमिदं मूलखिलिन्नमवबुध्यते ।

एदमित्यवबुद्धस्तु निष्पन्न शब्दव्रजितम् ॥७४॥

अज्ञानी जीव इस दिखाई देने वाले शरीरको स्त्री, पुरुष, नपुन्रके भेदसे यह आत्मतत्त्व त्रिलिंग रूप है ऐसा मानता है किन्तु आत्मज्ञानी पुरुष यह आत्मतत्त्व त्रिलिंगरूप नहीं है, वह अनादि नमिद्ध जायक स्वभाव है तथा शब्दोंके अगोचर है अर्थात् नामादिक विकल्पोसे रहित है, ऐसा मानता है ॥७४॥

ज्ञानी जीव भी पूर्व सस्कारके उदयसे बार-बार आत्मस्वरूपसे च्युत हो जाता है—

जानन्नप्यात्मनस्तत्त्व विविक्त भावयन्नपि ।

पूर्वविभ्रमसस्काराद् भ्रान्तिं भूयोऽपि गच्छति ॥७५॥

अपने आत्माके शुद्ध चैतन्य स्वरूपको जानता हुआ भी और शरीरादि अन्य परपदार्थोंसे भिन्न अनुभव करता हुआ भी ज्ञानी जीव पहले अज्ञान-दशामें सचित किये हुए विपरीत सस्कारोंके

वशसे पुनरपि भ्रान्तिको प्राप्त हो जाता है अर्थात् आत्मस्वरूपसे च्युत हो जाता है ॥७५॥

भ्रान्तिको दूर करनेका उपाय

अचेतनमिदं दृश्यमदृश्यं चेतनं ततः ।

कं रुष्यामि कं तुष्यामि, मध्यस्थोऽहं भवाम्यतः ॥७६॥

आत्म-स्वरूपसे च्युत होने पर उसकी प्राप्तिके लिए ज्ञानी जीव ऐसा विचार करे—यह जो दृष्टिगोचर होनेवाला द्रव्यसमुदाय है वह सब अचेतन है, जड़ है और जो चैतन्य स्वरूप आत्मा है वह इन्द्रियोके द्वारा दिखाई नहीं पड़ता । इसलिए मैं किसपर रुष्ट होऊँ और किसपर सन्तुष्ट होऊँ, अतः अब तो मैं राग-द्वेषका परित्यागकर मध्यस्थभावको धारण करता हूँ ॥७६॥

अब आचार्य अज्ञानी (बहिरात्मा) ज्ञानी (अन्तरात्मा) और पूर्णज्ञानी (परमात्मा) के त्याग और ग्रहणका स्पष्टीकरण करते हैं—

त्यागादाने बहिर्मुढं करोत्यध्यात्ममात्मवित् ।

नान्तर्बहिरुपादानं न त्यागो निष्ठितात्मनः ॥७७॥

मूढ, अज्ञानी या बहिरात्मा बाह्य पदार्थोंका त्याग और ग्रहण करता है अर्थात् द्वेषके उदयसे जिन्हें अनिष्ट समझता है उन्हें छोड़ देता है और रागके उदयसे जिन्हें इष्ट समझता है उन्हें ग्रहण कर लेता है । आत्म-स्वरूपका ज्ञाता ज्ञानी, या अन्तरात्मा अन्तरङ्गमें उत्पन्न होनेवाले राग-द्वेष या सङ्कल्प-विकल्पोंका त्याग करता है और अपने सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान, सम्यक् चारित्ररूप निजभावोको ग्रहण करता है । किन्तु शुद्धस्वरूपमें स्थित जो कृत

कृत्य परमात्मा है उसके अन्तरग और बहिरग किसी भी पदार्थका न तो त्याग होता है और न ग्रहण ही होता है ॥७७॥

ज्ञानी पुरुष अन्तरगमें उत्पन्न होनेवाले भावोंका त्याग और ग्रहण किस प्रकार करे ? आचार्य इसके लिए मार्ग-प्रदर्शन करते हैं—

युज्जीत मनसाऽऽत्मान वाक्कायाभ्या वियोजयेत् ।

मनसा व्यवहार तु त्यजेद्वाक्काययोजितम् ॥७८॥

आत्माको मनके साथ संयोजित करे—अर्थात् चित्त और आत्माका अभेदरूपसे अध्यवसाय करे, वचन और कायसे अलग करे, उन्हें आत्मा न समझे और वचन, कायसे किये हुए व्यवहारको मनसे छोड़ देवे, उसमें चित्तको न लगावे ॥७८॥

भावार्थ—अन्तरगमें उत्पन्न होनेवाले सकल्प-विकल्प और राग-द्वेषादि औपाधिक भावोंका त्याग और ज्ञान-दर्शनादि स्वाभाविक भावोंका ग्रहण करनेके लिए ज्ञानीको चाहिए कि वह अपनी आत्माको शुद्ध मनके साथ तन्मय करे और वचन तथा काय-सम्बन्धी सर्वकार्योंको छोड़कर आत्म-चिन्तनमें तल्लीन हो । यदि परिस्थिति वश वचन और कायकी क्रिया करनी भी पड़े, तो अनासक्ति या उदासीन भावसे करे, किन्तु उसमें लिप्त न हो । इसी एक मार्गके द्वारा ज्ञानी अपने सकल्प-विकल्पोपर विजय पा सकता है और आत्मासे परमात्मा बन सकता है ।

अब आचार्य बतलाते हैं कि स्त्री-पुत्रादि और सासारिक वैभव अज्ञानीको ही अच्छे लगते हैं, पर ज्ञानीको यह सब इन्द्रजाल-सा दिखाई देता है, इसलिए वह इनमें आसक्त नहीं होता—

जगद्देहात्मदृष्टीनां विश्वास्य रम्यमेव च ।

स्वात्मन्येवात्मदृष्टीना क विश्वासः क वा रति ॥७६॥

शरीरमें आत्मदृष्टि रखनेवाले अज्ञानी मिथ्यादृष्टि बहिरात्माओं को यह स्त्री-मित्र-पुत्रादिका समूह रूप ससार विश्वासके योग्य और रमणीय प्रतीत होता है । परन्तु अपने आत्मामें ही आत्मदृष्टि रखनेवाले ज्ञानी, सम्यग्दृष्टि अन्तरात्माओको इन स्त्री-पुत्रादि पर-पदार्थोंमें कहाँ विश्वास हो सकता है और कहाँ आसक्ति हो सकती है ? कहाँ भी नहीं ? इसलिए वह इनमें सदा अनासक्त ही रहता है ॥७९॥

ज्ञानीको आत्माकी ओर अग्रसर करनेके लिए मार्ग-दर्शन

आत्मज्ञानात्परं कार्यं न बुद्धौ धारयेत्चिरम् ।

कुर्यादर्थवशात्किञ्चिद्वाक्कायाभ्यामतत्परः ॥८०॥

ज्ञानीको चाहिए कि वह आत्मज्ञानसे भिन्न दूसरे कार्यको अधिक समय तक अपनी बुद्धिमें धारण नहीं करे । यदि स्व-परके उपकारादि रूप प्रयोजनके वश वचन और कायसे कुछ करना ही पड़े तो उसे अनासक्त होकर करे । यही संसारसे मुक्त होनेका मूल मन्त्र है ॥८०॥

ज्ञानी जीव क्या विचारता है

यत्पश्यामीन्द्रियैस्तन्मे नास्ति यन्नियतेन्द्रियः ।

अन्तः पश्यामि सानन्दं तदस्तु ज्योतिरुत्तमम् ॥८१॥

ज्ञानी विचारता है कि जिन शरीरादि बाह्य पदार्थोंको मैं इन्द्रियोंके द्वारा देखता हूँ वह मेरा स्वरूप नहीं है किन्तु अन्तरंगमें जिस उत्कृष्ट अतीन्द्रिय आनन्दमय ज्ञान-प्रकाशको देखता हूँ, अनु-

भव करता हूँ, वही मेरा वास्तविक स्वरूप है और वही सदा बना रहना चाहिए ॥८१॥

अब आचार्य बतलाते हैं कि ध्यानाभ्यासकी प्रारम्भिक दशामें ही दुःखकी प्रतीति होती है, किन्तु पीछे तो परम सुखकी अनुभूति होने लगती है—

सुखमारब्धयोगस्य बहिर्दुःखमथात्मनि ।

बहिरेवासुख सौख्यमध्यात्म भावितात्मन ॥८२॥

जिसने आत्मभावनाका अभ्यास करना अभी आरम्भ किया है, उस योगीको अपने पुराने सस्कारोके कारण बाह्य-विषयोंमें सुख मालूम होता है और आत्मस्वरूपकी भावनामें दुःख प्रतीत होता है । किन्तु यथावत् आत्मस्वरूपको जानकर उसकी (दृढ़) भावना वाले योगीको बाह्य विषयोंमें दुःखकी प्रतीति होने लगती है और अपने आत्माके स्वरूपचिन्तनमें ही सुखकी अनुभूति होती है ॥८२॥

ज्ञानी आत्मस्वरूपकी भावना किस प्रकार करे ?

तद् व्रूयात्तत्परान् पृच्छेत्तदिच्छेत्तत्परो भवेत् ।

येनाऽविधामय रूप त्यक्त्वा विधामय ब्रजेत् ॥८३॥

उस आत्मस्वरूपका कथन करे—उसे दूसरोंको बतलावे उस आत्मस्वरूपको दूसरे विशेष ज्ञानियोंसे पूछे, उस आत्मस्वरूपकी इच्छा करे और उस आत्म-स्वरूपकी भावनामें तत्पर हो, जिससे यह अज्ञानमय बहिरात्मरूप छूटकर ज्ञानमय परमात्मस्वरूपकी प्राप्ति होवे ॥८३॥

ज्ञानी अज्ञानीकी मन.स्थितिका विश्लेषण

शरीरे वाचि चात्मान सन्धत्ते वाक्शरीरयोः ।

भ्रान्तोऽभ्रान्तः पुनस्तत्त्वं पृथगेषां निबुध्यते ॥८४॥

वचन और शरीरमें जिसकी भ्रान्ति हो रही है—जो उनके वास्तविक स्वरूपको नहीं समझता ऐसा अज्ञानी वचन और शरीरमें आत्माका अध्यास करता है अर्थात् वचन और शरीरको आत्मा मानता है । किन्तु वचन और शरीरमें आत्माकी भ्रान्ति न रखने वाला ज्ञानी पुरुष इस शरीर और वचनके स्वरूपको आत्मासे भिन्न ही मानता है ॥८४॥

अब आचार्य बतलाते हैं कि इन्द्रियोके विषयोंमें ऐसी कोई भी वस्तु नहीं है जो आत्माके लिए श्रेयस्कर हो, किन्तु अज्ञानी फिर भी उनमें ही रमा रहता है—

न तदस्तीन्द्रियार्थेषु यत्क्षेमद्वरमात्मनः ।

तथापि रमते बालस्तत्रैवाज्ञानभावनात् ॥८५॥

पाँचो इन्द्रियोके विषयोंमें ऐसी कोई भी पदार्थ नहीं है जो आत्माका भला करनेवाला हो, तो भी यह अज्ञानी जीव अनादि कालके अज्ञान भावनासे उत्पन्न संस्कारके कारण उन्हीं इन्द्रियोंके विषयोंमें आसक्त रहता है ॥८५॥

अनादिकालीन संस्कारका स्पष्टीकरण

चिरं सुषुप्तास्तमसि मूढात्मानः कुयोनिषु ।

अनात्मीयात्मभूतेषु ममाहमिति जाग्रति ॥८६॥

ये मूढ़ अज्ञानी जीव अविद्यारूपी अन्धकारके उदयवश अनादि कालसे नित्य निगोदादिक कुयोनियोंमें सो रहे हैं और अतीव

जड़ताको प्राप्त हो रहे है । यदि कदाचित् सजी प्राणियोंमें उत्पन्न होकर कदाचित् जागते भी है तो सर्वथा भिन्न स्त्री-पुत्रादिकमें 'ये मेरे है' और अनात्मभूत शरीरादिकोंमें 'म ही इनरूप हूँ' ऐसा अध्यवसाय करने लगते है ॥८६॥

अध्यवसायको छुड़ानेके लिए मार्ग

प्रत्येक्षितरन्तर देहमात्मनोऽनात्मचेतसा ।

अपरात्मधियाऽन्येषामात्मतत्त्वे व्यवस्थितः ॥८७॥

ज्ञानीको चाहिए कि अपने आत्मस्वरूपमें स्थित होकर अपने शरीरको 'यह शरीर मेरा आत्मा नहीं' ऐसी अनात्मबुद्धिसे सदा देखे—अनुभव करे और दूसरे प्राणियोंके शरीरको 'यह शरीर परका आत्मा नहीं' ऐसी अनात्मबुद्धिसे सदा अवलोकन करे ॥८७॥

स्वात्मानुभव-मग्न अन्तरात्माके विचार

अज्ञापित न जानन्ति यथा मां ज्ञापित तथा ।

मूढात्मानस्ततस्तेषां वृथा मे ज्ञापनश्रमः ॥८८॥

जैसे ये अज्ञानी जीव बिना बताये हुए मेरे आत्मस्वरूपको नहीं जानते है वैसे ही बतलाये जानेपर भी नहीं जानते है, इसलिए उन मूढ़ पुरुषोंको बतलानेका मेरा परिश्रम व्यर्थ है ॥८८॥

उक्त कथनका स्पष्टीकरण

यद्वोध्यितुमिच्छामि तन्नाह यदह पुनः ।

; ग्राह्य तदपि नान्यस्य तत्किमन्यस्य बोधये ॥८९॥

जिस आत्मस्वरूपको शब्दोंके द्वारा दूसरेको समझानेकी मैं इच्छा करता हूँ, वह मैं नहीं हूँ, और जो ज्ञानानन्दमय, स्वयं

अनुभव करनेयोग्य मैं हूँ वह भी दूसरे जीवोंके उपदेश द्वारा ग्रहण करने योग्य नहीं हूँ, क्योंकि शब्दोंके द्वारा उसका प्रतिपादन सम्भव नहीं है। वह तो स्वसवेदनके द्वारा ही अनुभव करनेके योग्य है। इसलिए दूसरे जीवोंको मैं क्या समझाऊँ ? ॥८९॥

अज्ञानीकी बहिर्मुखी प्रवृत्तिका कथन

बहिस्तुष्यति मूढात्मा पिहितज्योतिरन्तरे ।

तुष्यत्यन्तः प्रबुद्धात्मा बहिर्व्यावृत्तकौतुकः ॥९०॥

अन्तरगमें जिसकी ज्ञानज्योति मोहसे आच्छादित हो रही है—ऐसा अज्ञानी बाह्य शरीरादि परपदार्थोंमें ही सतुष्ट रहता है और उनमें ही आनन्द मानता है। किंतु मिथ्यात्वके अभावसे प्रबोधको प्राप्त ज्ञानी बाह्य शरीरादि पदार्थोंमें अनुराग-रहित होकर अपने अन्तरग आत्मस्वरूपमें ही सन्तोष पाता है ॥९०॥

परपदार्थोंके निग्रह या अनुग्रहकी बुद्धि

न जानन्ति शरीराणि सुखदुःखान्यबुद्धयः ।

निग्रहानुग्रहधियं तथाप्यत्रैव कुर्वते ॥९१॥

ये शरीर सुखो तथा दुःखो नहीं जानते हैं, तो भी अज्ञानी जीव इन शरीरोंमें ही, उपवास आदिद्वारा दण्डरूप निग्रहकी और अलंकारादि द्वारा अलंकृत करने रूप, अनुग्रहकी बुद्धि धारण करते हैं ॥९१॥

जीवकी सांसारिक स्थिति और उससे मुक्ति

स्वबुद्ध्या यावद् गृह्णीयात् कायवाक्चेतसां त्रयम् ।

संसारस्तावदेतेषां भेदाभ्यासे तु निर्वृतिः ॥९२॥

जब तक शरीर, वचन और मन इन तीनोंको आत्मबुद्धिसे ग्रहण किया जाता है, तभी तक ससार है और जब आत्मासे इन तीनोंकी भिन्नताका अभ्यास हो जाता है, तब मुक्ति प्राप्त होती है ॥९२॥

ज्ञानी शरीरके पुष्ट होनेसे आत्माको पुष्ट नहीं मानते

घने वस्त्रे यथाऽऽत्मान न घनं मन्यते तथा ।

घने स्वदेहेऽप्यात्मान न घन मन्यते बुध ॥९३॥

जिस प्रकार सघन या मोटा वस्त्र पहिन लेने पर बुद्धिमान् पुरुष अपने शरीरको मोटा नहीं मानता है, उसी प्रकार अपने शरीरके भी पुष्ट होने पर ज्ञानी पुरुष अपनेको पुष्ट नहीं मानता ॥९३॥

ज्ञानी शरीरके जीर्ण होनेपर आत्माको जीर्ण नहीं मानता

जीर्णे वस्त्रे यथाऽऽत्मान न जीर्णं मन्यते बुध ।

जीर्णे स्वदेहेऽप्यात्मान न जीर्णं मन्यते बुध ॥९४॥

जिस प्रकार पहने हुए वस्त्रके जीर्ण-शीर्ण हो जाने पर विद्वान् पुरुष अपने शरीरको जीर्ण हुआ नहीं मानता है, उसी प्रकार अपने शरीरके भी जीर्ण होनेपर विद्वान् अपनी आत्माको जीर्ण हुआ नहीं मानता ॥९४॥

ज्ञानी शरीरके रक्त वर्ण होनेपर भी आत्माको वैसा नहीं मानता

रक्ते वस्त्रे यथाऽऽत्मान न रक्तं मन्यते बुध ।

रक्ते स्वदेहेऽप्यात्मान न रक्तं मन्यते बुधः ॥९५॥

जिस प्रकार पहने हुए वस्त्रके लाल होनेपर ज्ञानी पुरुष अपने शरीरको लाल वर्णका नहीं मानता है, उसी प्रकार अपने शरीरके

लाल होने पर भी ज्ञानी पुरुष अपनी आत्माको लाल रंगका नहीं मानता ॥९५॥

ज्ञानी शरीरके नष्ट होनेपर अपना विनाश नहीं मानता

नष्टे वस्त्रे यथाऽऽत्मानं न नष्टं मन्यते बुधः ।

नष्टे स्वदेहेऽप्यात्मानं न नष्टं मन्यते बुधः ॥९६॥

जिस प्रकार पहने हुए कपड़ेके नष्ट हो जानेपर ज्ञानी पुरुष अपने शरीरको नष्ट हुआ नहीं मानता है, उसी प्रकार ज्ञानी पुरुष अपने देहके नष्ट हो जानेपर भी अपनी आत्माको नष्ट हुआ नहीं मानता ॥९६॥

परम शान्तिको कौन प्राप्त करता है ?

यस्य सस्पन्दमाभाति निष्पन्देन समं जगत् ।

अग्रजमक्रियामोगं स शमं याति नेतरः ॥९७॥

जिस पुरुषको सस्पन्द अर्थात् हलन-चलनादि क्रिया करता हुआ यह जगत् निष्पन्द या निश्चेष्ट प्रतिभासित होने लगता है, वह ज्ञानी पुरुष ही वीतराग परम-शान्तिको प्राप्त करता है, अन्य अज्ञानी पुरुष नहीं ॥९७॥

आत्मज्ञानसे रहित अज्ञानी जीव ही चिरकाल तक संसारमें परिभ्रमण करता है—

शरीरकञ्चुकेनात्मा संवृतज्ञानविग्रहः ।

नात्मानं बुध्यते तस्माद् भ्रमत्यतिचिरं भवे ॥९८॥

वाह्य गरीररूपी काचलीसे जिसका ज्ञानरूपी अन्तर्देह ढँका हुआ है, ऐसा अज्ञानी जीव आत्माके यथार्थ स्वरूपको नहीं जानता, इसलिए वह संसारमें चिरकाल तक परिभ्रमण करता है ॥९८॥

पूरण-गलन-स्वभावी शरीरमें आत्माकी कल्पना

प्रविशद्-गलतां न्यूहे देहेऽणूना समाकृतौ ।

स्थितिभ्रान्त्या प्रपद्यन्ते तमात्मानमबुद्धयः ॥६६॥

आने और जानेवाले परमाणुओके समुदायरूप देहमें स्थितिकी भ्रान्तिसे अज्ञानी जन उसे ही आत्मा समझने लगते हैं ॥९९॥

अज्ञानी जीव शरीरके गोरे-काले आदि होनेसे अपनेको गोरा काला आदि समझता है पर ज्ञानी ही ज्ञानरूप शरीरको अपना शरीर मानता है ।

नये योगाभ्यासियोंको उपदेश

गोरः स्थूलः कृशो वाऽहमित्यङ्गेनाविशेषयन् ।

आत्मान धारयेन्नित्य केवलं ज्ञप्तिविग्रहम् ॥१००॥

मैं गोरा हूँ, मैं काला हूँ, मैं मोटा हूँ, मैं दुबला हूँ, इस प्रकार शरीरके साथ अपनेको एकरूप नहीं समझते हुए सदा ही अपनी आत्माको केवल ज्ञानरूपी शरीरवाला समझना चाहिए ॥१००॥

चित्तकी स्थिरतासे मुक्ति-प्राप्ति

मुक्तिरैकान्तिकी तस्य चित्ते यस्याचला धृति ।

तस्य नैकान्तिकी मुक्तिर्यस्य नास्त्यचला धृति ॥१०१॥

जिस पुरुषके चित्तमें आत्मस्वरूपकी अचल धारणा है, उसकी नियमसे मुक्ति होती है और जिसके आत्मस्वरूपकी अचल धारणा नहीं है, उसकी नियमसे मुक्ति नहीं होती है ॥१०१॥

जन-सम्पर्कसे होनेवाले अनर्थ एवं योगीको उससे दूर रहनेका उपदेश

जनेभ्यो वाक् ततः स्पन्दो मनसश्चित्तविभ्रमा ।

भवन्ति तस्मात्संसर्गं जनैर्योगी ततस्त्यजेत् ॥१०२॥

लोगोंके ससर्गसे वचनकी प्रवृत्ति होती है, वचनकी प्रवृत्तिसे मनमें चंचलता होती है । मनकी चंचलतासे मनमें नाना प्रकारके सकल्प-विकल्प उत्पन्न होते हैं । इसलिए योगी पुरुष लौकिक जनोके संसर्गका त्याग करे ॥१०२॥

क्या योगी मनुष्योंका संसर्ग छोड़कर वनमें वास करे ?

ग्रामोऽरण्यमिति द्वेधा निवासोऽनात्मदर्शिनाम् ।

दृष्टात्मनां निवासस्तु विविक्तात्मैव निश्चलः ॥१०३॥

आत्मस्वरूपके साक्षात्कारसे रहित अज्ञानी जीवोको 'यह ग्राम है', 'यह अरण्य (वन) है' इन दो प्रकारके निवासोंकी कल्पना होती है । किन्तु आत्माके साक्षात्कार करनेवाले ज्ञानीजनोंका तो रागादि-रहित निश्चल आत्मा ही निवासस्थान है ॥१०३॥

भावार्थ—ध्यानके प्रारम्भिक अभ्यासीके लिए ही यह उपदेश है कि वह जन-सम्पर्कसे दूर रहे अर्थात् एकान्त वन आदिमें निवास करे । किन्तु जिन्हें ध्यानका अभ्यास अच्छी तरह हो गया है, वे तो कहीं भी रहें, सदा ही आत्मस्वरूपकी ओर जागृत रहते हैं, उनपर जन-सम्पर्कका प्रभाव नहीं पड़ता ।

संसार और मोक्षके बीज

देहान्तरगतेर्वीजं देहेऽस्मिन्नात्मभावना ।

बीजं विदेहनिष्पत्तेरात्मन्येवात्मभावना ॥१०४॥

इस शरीरमें आत्माकी भावना करना ही नये नये शरीर धारण करनेका बीज है, अर्थात् ससार बढ़ानेका कारण है और आत्मामें आत्माकी ही भावना करना विदेहनिष्पत्ति अर्थात् मोक्षप्राप्तिका बीज है ॥१०४॥

वस्तुतः आत्माका गुरु आत्मा ही है

नयत्यात्मानमात्मैव जन्म निर्वाणमेव वा ।

गुरुरात्मात्मनस्तस्माज्ज्ञान्योऽस्ति परमार्थतः ॥१०५॥

आत्मा ही अपनी अज्ञान-बुद्धिके द्वारा अपने आपको जन्म-मरणरूप ससार-समुद्रमें ले जाता है और आत्मा ही अपनी विवेक-बुद्धिके द्वारा निर्वाणरूप परम निश्रेयसमें ले जाता है, इसलिए निश्चयसे आत्माका गुरु आत्मा ही है, अन्य कोई नहीं ॥१०५॥

अज्ञानी जीव ही मरणसे डरता है

दृढात्मबुद्धिर्देहादबुत्पश्यन्नाशमात्मनः ।

मित्रादिभिर्वियोग च विभेति मरणाद् भृशम् ॥१०६॥

शरीरादिकमें जिसकी आत्मबुद्धि दृढ़ है ऐसा अज्ञानी पुरुष अपने शरीरके नाशको और मित्रादिकके साथ वियोगको देखता हुआ मरणसे अत्यन्त डरता है ॥१०६॥

किन्तु ज्ञानी तो मरणको वस्त्र-परिवर्तन जैसा मानता है

आत्मन्येवात्मधीरन्या शरीरगतिमात्मनः ।

मन्यते निर्भय त्यक्त्वा वस्त्र वस्त्रान्तरग्रहम्^१ ॥१०७॥

१. वासासि जीर्णानि यथा विहाय नवानि गृह्णाति नरोऽपराणि ।

तथा शरीराणि विहाय जीर्णान्यन्यानि सयाति नवानि देही ॥

—भगवद्गीता

आत्मस्वरूपमें ही जिनकी दृढ़ आत्मबुद्धि है, ऐसा जानी पुरुष शरीरकी गति-आगतिको आत्मासे भिन्न मानता है, इसलिए शरीर-वियोगका अवसर आनेपर एक वस्त्रको छोड़कर दूसरे वस्त्रको धारण करनेके समान निर्भय होकर शरीरको छोड़ देता है ॥१०७॥

ज्ञानी-अज्ञानीकी जागृत-सुप्त दशाका वर्णन

व्यवहारे सुपुप्तो यः स जागत्यात्मगोचरे ।

जागति व्यवहारेऽस्मिन् सुपुप्तश्चात्मगोचरे ॥१०८॥

जो जानी पुरुष लौकिक व्यवहारमें सोता है वह आत्माके विषयमें जागता है और जो इस लोकव्यवहारमें जागता है, वह आत्माके विषयमें सोता है ॥१०८॥

भेद-विज्ञानसे ही मुक्तिकी प्राप्ति

आत्मानमन्तरे दृष्ट्वा दृष्ट्वा देहादिकं बहिः ।

तयोरन्तरविज्ञानादभ्यासादच्युतो भवेत् ॥१०९॥

अन्तरंगमें आत्माके वास्तविक स्वरूपको देखकर और बहिरंग में शरीरादिक परपदार्थोंको देखकर उन दोनोंके भेद-विज्ञानसे तथा अभ्याससे यह आत्मा अच्युत होता है अर्थात् मुक्ति प्राप्त करता है ॥१०९॥

अब आचार्य बतलाते हैं कि भेद विज्ञानके होने पर पहले और तत्पश्चात् जीवको जगत् कैसा प्रतीत होता है—

पूर्वं दृष्टात्मतत्त्वस्य विभात्युन्मत्तवज्जगत् ।

स्वभ्यस्तात्मधियः पश्चात्काष्ठपापाणरूपवत् ॥११०॥

जिसने आत्मतत्त्वका साक्षात्कार कर लिया है, उस पुरुषको पहले तो यह जगत् उन्मत्त सरीखा दिखाई देता है । पश्चात् आत्म-

ज्ञानके भली भौति अभ्यस्त हो जानेपर वही जगत् काष्ठ-पाषाणके समान चेष्टा-रहित दिखाई देने लगता है ॥११०॥

जब तक शरीरसे आत्म-भिन्नताकी भावना नहीं की जायगी, तब तक जीव मुक्ति नहीं पा सकता—

शृण्वन्नप्यन्यतः काम वदन्नपि कलेवरात् ।

नात्मान भावयेद्भिन्नं यावत्तावन्न मोक्षभाक् ॥१११॥

आत्मस्वरूपको अन्यसे सुनते हुए तथा अन्यको अपने मुखसे भली भौति बोलते हुए भी जब तक शरीरसे आत्माको भिन्न नहीं भाया जाता है, तब तक वह मोक्षका पात्र नहीं हो सकता है ॥१११॥

भेद-विज्ञानीका कर्तव्य

तथैव भावयेद्देहाद् व्यावृत्त्यात्मानमात्मनि ।

यथा न पुनरात्मान देहे स्वप्नेऽपि योजयेत् ॥११२॥

शरीरसे आत्माको भिन्न करके अपनी आत्मामें आत्माकी उस प्रकार दृढतासे भावना करे कि जिससे यह आत्मा पुन स्वप्नमें भी शरीरमें आत्माकी कल्पना न कर सके ॥११२॥

परम पदके अभिलाषियोंके लिए पुण्यजनक व्रत और पाप-जनक अव्रत दोनों ही त्याज्य हैं—

अपुण्यमव्रतै पुण्य व्रतैर्मोक्षस्तयोर्व्यर्थः ।

अव्रतानीव मोक्षार्थी व्रतान्यपि तत्तस्यजेत् ॥११३॥

हिंसादि अव्रतोके सेवनसे पापका सचय होता है, अहिंसादि व्रतोके सेवनसे पुण्यका सचय होता है और पुण्य व पापके छोड़ने से मोक्ष प्राप्त होता है । इसलिए मोक्षके इच्छुक पुरुषको चाहिए कि अव्रतोके समान व्रतोको भी छोड़ देवे ॥११३॥

व्रताव्रतके परित्यागका क्रम

अव्रतानि परित्यज्य व्रतेषु परिनिष्ठितः ।

त्यजेत्तान्यपि संप्राप्य परमं पदमात्मनः ॥११४॥

पहले हिंसादि पाँच रूप अव्रतोंको छोड़ कर अहिंसादि व्रतोंमें निष्ठात बने । पुनः आत्माका परम पद प्राप्तकर उन व्रतोंको भी छोड़ देवे ॥११४॥

भावार्थ—आचार्योंने पहले पाप रूप अशुभ प्रवृत्तिको छोड़ने का विधान किया है, पश्चात् पुण्य रूप शुभ प्रवृत्तिको भी छोड़कर शुद्धोपभोग रूप वीतराग भावके आश्रय करनेका उपदेश दिया है । अतः आत्मकल्याणके इच्छुक जनोको इसी मार्गका अनुसरण करना चाहिए ।

अन्तरंगमे उठनेवाले संकल्प-विकल्प ही दुःखके मूल कारण
यदन्तर्जल्पसंप्रक्तमुत्प्रेक्षाजालमात्मनः ।

मूलं दुःखस्य तन्नाशे शिष्टमिष्टं परं पदम् ॥११५॥

अन्तरंगमें वचन-व्यापारको लिये हुए जो अनेक प्रकारकी कल्पनाओंका जाल है, वही आत्माके दुःखका मूल कारण है । उस कल्पना-जालके नाश होने पर अपने इष्ट परम पदकी प्राप्ति होती है ॥११५॥

आत्माके उत्तरोत्तर विकासका क्रम

अव्रती व्रतमादाय व्रती ज्ञानपरायणः ।

परात्मज्ञानसम्पन्नः स्वयमेव परो भवेत् ॥११६॥

अव्रती पुरुष व्रतको ग्रहण करके व्रती बने । पुनः वह व्रती आत्मज्ञानमें परायण होकर परमात्माके ज्ञानसे सम्पन्न होवे । ऐसा करनेसे यह आत्मा स्वयं ही परमात्मा बन जाता है ॥११६॥

जिस प्रकार ब्रतोका विकल्प मोक्षका कारण नहीं हो सकता, उसी प्रकार लिंग या वेषका विकल्प भी मोक्षका कारण नहीं हो सकता, ऐसा प्रतिपादन करते हैं—

लिङ्ग देहाश्रितं दृष्ट देह एवात्मनो भवः ।

न मुच्यन्ते भवात्तस्मात्ते ये लिङ्गकृताग्रहा ॥११७॥

जटा धारण करना, अथवा नग्न रहना आदि लिंग (वेष) शरीरके आश्रित देखा जाता है और शरीर ही आत्माका ससार है, इसलिए जिनको लिंगका ही आग्रह है, अर्थात् बाह्य वेष धारण करनेसे ही मुक्तिकी प्राप्ति होती है, ऐसा हठ है, वे पुरुष ससार से नहीं छूट पाते—उन्हें मुक्ति नहीं मिलती है ॥११७॥

जो ऐसा कहते हैं कि 'सर्व वर्णोंका गुरु ब्राह्मण है' इसलिए वही परम पद-मोक्षका अधिकारी है, वे भी ससारसे नहीं छूट पाते, ऐसा बतलाते हैं—

जातिर्देहाश्रिता दृष्टा देह एवात्मनो भव ।

न मुच्यन्ते भवात्तस्मात्ते ये जातिकृताग्रहा ॥११८॥

ब्राह्मण आदि जाति शरीरके आश्रित देखी जाती है और शरीर ही आत्माका ससार है । इसलिए जो जीव मुक्तिकी प्राप्तिके लिए जातिका हठ पकड़े हुए है, वे भी संसारसे नहीं छूट सकते ॥११८॥

भावार्थ—लिंग या वेषके समान जाति-वर्ण आदि भी शरीर के आश्रित हैं, इसलिए लिंग, जाति आदिका दुराग्रह रखनेवाले पुरुष मुक्त नहीं हो सकते, क्योंकि, जाति, लिंगादि-सम्बन्धी आग्रह भी संसारका ही पोषक दुराग्रह है ।

उक्त कथनका आगेके श्लोकसे स्पष्टीकरण

जातिलिङ्गविकल्पेन येषां च समयाग्रहः ।

तेऽपि न प्राप्नुवन्त्येव परम पदमात्मनः ॥११६॥

जिन जीवोंका, जाति और लिंगके विकल्पसे मुक्ति होती है, ऐसा आगम-सम्बन्धी आग्रह है, वे पुरुष भी आत्माके परम पदको प्राप्त नहीं कर सकते ॥११९॥

भावार्थ—जिन पुरुषोंका ऐसा आग्रह है कि अमुक जाति और अमुक वेषवाला ही मोक्षका अधिकारी है, अन्य नहीं, और अपने इस दुराग्रहकी पुष्टिके लिए आगमकी दुहाई देते हैं, वे पुरुष मोक्ष नहीं प्राप्त कर पाते । क्योंकि जाति और लिंग रूप ससारका आग्रह रखनेवाला कैसे संसारसे छूट सकता है ।

यत्त्यागाय निवर्तन्ते भोगेभ्यो यद्वासये ।

प्रीतिं तत्रैव कुर्वन्ति द्वेषमन्यत्र मोहिनः ॥१२०॥

जानी जीव जिस शरीरके त्याग करनेके लिए तथा मोक्षके प्राप्त करनेके लिए विषयभोगोंसे निवृत्त होते हैं, मोही जीव उन्हीं शारीरिकभोगोंमें प्रीति करते हैं और परम-पद मोक्षमें द्वेष करते हैं, यह बड़े आश्चर्यकी बात है ॥१२०॥

ज्ञानी-अज्ञानीकी अनुभूतिका निरूपण

सुप्तोन्मत्ताद्यवस्थैव विभ्रमोऽनात्मदर्शिनाम् ।

विभ्रमोऽज्ञाणदोषस्य सर्वावस्थाऽऽत्मदर्शिनः ॥१२१॥

आत्मस्वरूपके यथार्थ ज्ञानसे हीन अज्ञानी जीवोंको केवल सोने या उन्मत्त होनेकी अवस्था ही भ्रमरूप प्रतीत होती है, किन्तु

आत्मानुभवी अन्तरात्माको मोहाक्रान्त बहिरात्माकी सभी अवस्थाएँ भ्रमरूप प्रतीत होती है ॥१२१॥

भेद-विज्ञानके विना सर्व शास्त्रोंका ज्ञाता भी मुक्त नहीं हो सकता—

विदिताशेषशास्त्रोऽपि न जाग्रदपि मुच्यते ।

देहात्मदृष्टिर्ज्ञातात्मा सुप्तोन्मत्तोऽपि मुच्यते ॥१२२॥

देहमे आत्मदृष्टि रखनेवाला अज्ञानी जीव सम्पूर्ण शास्त्रोंका जानने वाला होकर भी तथा जागता हुआ भी कर्मबन्धनसे नहीं छूट सकता । किन्तु आत्माके स्वरूपका ज्ञाता पुरुष सोता और उन्मत्त हुआ भी कर्मबन्धनसे मुक्त हो जाता है, क्योंकि उन अवस्थाओंमें भी ज्ञानी पुरुषके विवेकका अभाव नहीं होता है और आत्मानुभवकी परम्परा निराबाध चलती रहती है ॥१२२॥

सुप्त या उन्मत्त भी ज्ञानी पुरुष कैसे मुक्ति प्राप्त कर लेता है—

यत्रैवाहितर्थाः पुंसः श्रद्धा तत्रैव जायते ।

यत्रैव जायते श्रद्धा चित्तं तत्रैव लीयते ॥१२३॥

जिस विषयमें पुरुषकी बुद्धि लगी रहती है, उसी विषयमें उसकी श्रद्धा उत्पन्न होती है और जिस विषयमें श्रद्धा उत्पन्न होती है, उस विषयमें ही मनुष्यका चित्त लवलीन हो जाता है ॥१२३॥

भावार्थ—आत्माके, विषयमें चित्तकी यह सलग्नता ही सुप्त और उन्मत्त आदि अवस्थाओंमें भी अन्तरात्माको उस ओरसे परान्मुख नहीं होने देती, इसलिए ज्ञानी पुरुष सोतेमें भी आत्मसम्बन्धी स्वप्न देखता है, और दैववशात् पागल हो जानेपर भी आत्मा

की ही चर्चा किया करता है। इसी कारण वह मुक्तिको प्राप्त लेता है।

उक्त कथनका स्पष्टीकरण

यत्रानाहितधीः पुंसः श्रद्धा तस्मान्निवर्तते ।

यस्मान्निवर्तते श्रद्धा कुतश्चित्तस्य तल्लयः ॥१२४॥

जिस विषयमें पुरुषकी बुद्धि अनासक्त रहती है, उस विषयसे उसकी श्रद्धा निवृत्त हो जाती है और जिस विषयसे श्रद्धा दूर हो जाती है, फिर उसका चित्त उस विषयमें लीन कैसे हो सकता है ॥१२४॥

भावार्थ—जब एक बार ज्ञानी पुरुषकी बुद्धि सासारिक-पदार्थोंसे और विषय-भोगोंसे हट जाती है, उनमें श्रद्धा नहीं रहती, तब कर्मोदयसे विवश होकर उन भोगोंको भोगते हुए भी उनमें उसकी आसक्ति नहीं रहती है और अनासक्ति ही मुक्तिका मूल या आद्य मंत्र है।

आत्मा परमात्माकी उपासना करता हुआ कैसे स्वयं परमात्मा बन जाता है आचार्य इस बातको एक उदाहरण-द्वारा स्पष्ट करते हैं—

भिन्नात्मानमुपास्यात्मा परो भवति तादृशः ।

वर्त्तिर्दीपं यथोपास्य भिन्ना भवति तादृशी ॥१२५॥

यह आत्मा अपनेसे भिन्न अर्हन्त, सिद्धरूप परमात्माकी उपासना करके उन्हींके समान परमात्मा हो जाता है। जैसे दीपकसे भिन्न भी बत्ती दीपककी उपासना कर दीपकरूप हो जाती है ॥१२५॥

भावार्थ—जो जिसकी सच्चे हृदयसे निरन्तर आराधना और उपासना किया करता है, वह तद्रूप हो जाता है ।

शुद्ध आत्माका चिन्तन या आराधन करनेसे आत्मा कैसे परमात्मा बन जाता है, आचार्य इस बातको भी उदाहरण-द्वारा स्पष्ट करते हैं—

उपास्यात्मानमेवात्मा जायते परमोऽथवा ।

सथित्वाऽऽत्मानमात्मैव जायतेऽग्निर्यथा तरुः ॥१२६॥

अथवा, यह आत्मा अपनी शुद्ध चिदानन्द रूप आत्माकी ही उपासना करके परमात्मा बन जाता है । जैसे बासका वृक्ष, अपनेको अपनेसे ही रगड़कर अग्निरूप हो जाता है ॥१२६॥

सर्वकथनका उपसंहार करते हुए उपदेश

इतीदं भावयेन्नित्यमवाचां गोचर पदम् ।

स्वत एव तदाप्नोति यतो नावर्तते पुनः ॥१२७॥

इस प्रकार आत्मस्वरूपकी निरन्तर भावना करनी चाहिए । ऐसा करनेसे यह जीव स्वयं ही वचनोंके अगोचर उस परम पदको प्राप्त कर लेता है, जिससे कि पुन. नहीं लौटना पड़ता है ॥१२७॥

भावार्थ—आत्म-स्वरूपकी निरन्तर भावनासे पुनरागमन-रहित मुक्तिकी प्राप्ति होती है, इसलिए ज्ञानी पुरुषोको निरन्तर सावधान होकर और बाहरी पदार्थोंसे मुखको मोड़कर एकाग्र चित्त से आत्माके स्वरूपका चिन्तन, मनन एवं ध्यान करते रहना चाहिए । परम शान्ति, या निर्वाण-प्राप्तिका यही एक मार्ग है और बाहरी जितना भी व्रत, तप, सयम आदिका उपदेश दिया गया है, वह एकमात्र इस चरम आदर्शरूप लक्ष्यको समझनेके लिए और

बाह्य पदार्थोंसे मोह-निवृत्तिके लिए दिया गया है। पर न्ति प्रयोजनभूत पदार्थ तो अपना आत्मा ही है, उसकी प्राप्तिके लिए, आत्मसाक्षात्कारके लिए जब तक मनुष्य उद्यत नहीं होता, तब तक वह संसारमें ही परिभ्रमण करता रहता है और जब विवेकको प्राप्त कर, आत्माके स्वरूपकी एकाग्र चित्तसे भावना-आराधना और उपासनामें तल्लीन हो जाता है, तो उसको आत्माका परम पद हस्तगत हो जाता है, जहाँ पर कि यह अनन्तानन्त काल तक उत्कृष्ट सुख-शान्तिका अनुभव करता रहता है, इसलिए आत्म-कल्याणके इच्छुक जनोंको उचित है कि यह उत्तम मनुष्य भव पाकर उसे अन्तमें दुःख देनेवाले सासारिक पदोंके पाने और विषय-भोगोंके जुटानेमें व्यर्थ न गमावें किन्तु एक-एक क्षण को स्वर्ण-कोटियोंसे भी अधिक मूल्यवान् समझकर आत्मस्वरूपकी प्राप्तिमें व्यय करें।

इस प्रकार आत्मासे परमात्मा बननेका उपाय-प्रतिपादक
चौदहवाँ अध्याय समाप्त हुआ।



ग्रन्थ-संकेत-सूची

१.	अमित० श्रा०	अमितगतिश्रावकाचार
२.	आचारसा०	आचारसार
३.	आत्मानु०	आत्मानुशासन
४.	आप्तम्ब०	आप्तस्वरूप
५.	इष्टोप०	इष्टोपदेश
६.	क्षत्रचू०	क्षत्रचूडामणि
७.	गुणभू०	गुणभूषणश्रावकाचार
८.	ज्ञानार्ण०	ज्ञानार्णव
९.	तत्त्वार्थसा०	तत्त्वार्थसार
१०.	पुरुषा०	पुरुषार्थसिद्ध्युपाय
११.	पञ्चस० स०	पञ्चसंग्रह सस्कृत
१२.	पञ्चाध्या०	पञ्चाध्यायी
१३.	प्रशमर०	प्रशमरतिप्रकरण
१४.	भावस० स०	भावसंग्रह सस्कृत
१५.	यशस्ति०	यशस्तिलक चम्पू
१६.	योगशा०	योगशास्त्र
१७.	रत्नक०	रत्नकरण्डश्रावकाचार
१८.	समयसा० क०	समयसार कलशा
१९.	समाधि०	समाधितन्त्र
२०.	सागार०	सागारधर्मामृत

श्लोकानुक्रमणिका

इस अनुक्रमणिकाके प्रथम स्तम्भमें सङ्कलित श्लोकोंका प्रथम चरण दिया गया है। दूसरे स्तम्भमें वे श्लोक जिस ग्रन्थके हैं, उसका नाम देकर प्रथम अंक द्वारा अध्याय, सर्ग आदि की और द्वितीय अङ्क द्वारा श्लोक-संख्याकी सूचना की गई है। तीसरे स्तम्भमें प्रथम अङ्क द्वारा प्रस्तुत ग्रन्थके अध्यायका और द्वितीय अङ्क-द्वारा श्लोक-संख्याका निर्देश किया गया है।

अ

अकामनिर्जरा ब्रह्म	तत्त्वार्थसा० ४,४२	६,३४
अकालाधीतिराचार्यो	,, ४,१५	६,७
अक्षद्वारैरविश्रान्तं	ज्ञानार्ण० ३२,१२	१,५
अक्षार्थानां परिसंख्यान	रत्नक० ८२	४,१०३
अग्रम्यं यन्मृगाङ्कत्य	ज्ञानार्ण० ७,११	३,११
अचेतनमिदं दृश्य	समाधि० ४६	१४,७६
अजस्र जीववातित्वं	तत्त्वार्थ० ४,३१	६,२३
अज्ञानतिमिरव्याप्ति	रत्नक० १८	२,२२
अज्ञानपूर्विका चेष्टा	ज्ञानार्ण० ७,१६	३,२०
अज्ञापितं न जानन्ति	समाधि० ५८	१४,८८
अणुस्कन्धविभेदेन	तत्त्वार्थ० ३,५६	८,१६
अतः प्रागेव निश्चेयः	ज्ञानार्ण० ३२,४	१,२
अत्यन्तनिश्चितधारं	पुरुषार्थ० ५६	४,२३
अत्रातिविस्तरेणाल	पञ्चाध्या० २,६६५	२,६५
अद्रोहः सर्वसत्त्वेषु	यशस्ति० भा० २ पृ० ४१२	५,५६

अधोमले यथानीते
 अनर्थाः दूरतो यान्ति
 अनन्तदर्शनं ज्ञानं
 अनन्तपरमाणूनां
 अनन्तानन्तभागेऽपि
 अनवरतमहिंसाया
 अनादरार्थश्रवणं
 अनादिबन्धनोपाधि
 अनित्यं शरणाभावो
 अनुदीर्घो तपःशक्त्या
 अनुभूय क्रमात्कर्म
 अनुमतिरारम्भे वा
 अनेकप्रतिमास्थानं
 अन्त क्रियाधिकरणं
 अन्तरात्मा त्रिधा क्लिष्ट
 अन्तर्मुहूर्त्तकालेन
 अन्नं पानं खाद्यं
 अन्यः सचेतनो जीवो
 अन्याः पञ्च नव द्वेच
 अग्रमानादयस्तस्य
 अपास्ताशेषदोषाणां
 अपि छिन्ने व्रते साधोः
 अपुरण्यमव्रतैः पुण्यं
 अपूर्वः करणो येषां
 अप्रमत्तादयः सर्वे
 अप्रादुर्भावः खलु

सं० पञ्चसग्र०	१,४७	६,१७
योगशा०	२,७५	४,६१
आतस्त्व०	३३	१,४१
तत्त्वार्थ०	३, ५७	८,१७
ज्ञानार्ण०	७,१०	३,१०
पुरुषार्थ०	२६	२,२१
तत्त्वार्थ०	४,१४	६,६
तत्त्वार्थ०	७,३	१२,२
”	६,२६	११,२१
”	७,४	१२,३
”	७,६	१२,५
रत्नक०	१४६	४,१३८
तत्त्वार्थ०	७,१३	१२,१२
रत्नक०	१२३	४,१२१
स० भावस०	३५४	१,१८
अमित० श्रा०	२,४१	२,६४
रत्नक०	१४२	४,१३४
तत्त्वार्थ०	६,३५	११,२७
”	५,२३	१०,१३
समाधि०	३८	१४,६८
योगशा०	४,११६	१,२५
पञ्चाध्या०	२,६४६	२,८
समाधि०	८३	१४,११३
स० पञ्चस०	१,३५	६,११
स० भावसं०	३५५	१,१६
पुरुषार्थ०	४४	४,८

अभय यच्छ भूतेषु	ज्ञानार्ण० ८,५२	४,३२
अभवच्चित्तविक्षेप	इष्टोप० ३६	१४,३५
अभावाद्वन्धहेतूना	तत्त्वार्थ० ८,२	१३,१
अभावो योऽभिमानस्य	,, ६,१५	११,८
अभिमानभयजुगुप्सा	पुरुषार्थ० ६४	४,३७
अमरासुरनरपतिभिः	रत्नक० ३६	२,११३
अर्कालोकेन विना	पुरुषार्थ० १३३	४,२७
अर्हन्निति जगत्पूज्ये	पञ्चाध्या० २,६०६	२,७४
अल्पफलबहुविधाता	रत्नक० ८५	४,१०५
अल्पसङ्केशता दान	तत्त्वार्थ० ४,४१	६,३३
अवग्रहादिभिर्भेदैः	ज्ञानार्ण० ७,४	३,४
अवबुध्य हिंस्य-हिंसक	पुरुषार्थ० ६०	४,२४
अवश्य यदि नश्यन्ति	क्षत्रचू० १,६८	१४,२०
अविक्षित मनस्तत्त्वं	समाधि० ३६	१४,६६
अविद्याभिदुरं ज्योतिः	इष्टोप० ४६	१४,४६
अविद्याभ्याससत्कारः	समाधि० ३७	१४,६७
अविद्वान् पुद्गलद्रव्य	इष्टोप० ४६	१४,४३
अविधायापि हि हिंसा	पुरुषार्थ० ५१	४,१५
अविद्यासञ्ज्ञितस्तस्मात्	समाधि० १२	१,१०
अव्रतानि परित्यज्य	,, ८४	१४,११४
अव्रती व्रतमादाय	,, ८६	१४,११६
अशेषद्रव्यपर्याय	ज्ञानार्ण० ७,८	३,८
अष्टगुणपुष्टितुष्टाः	रत्नक० ३७	२,१११
अष्टावनिष्टदुस्तर	पुरुषार्थ० ७४	४,४७
असत्कारपुरस्कार	तत्त्वार्थ० ६,२५	११,१८
असत्यतो लघीयस्त्व-	योगशा० २,५६	४,५५

असत्यवचनाद्वैर	॥ २,५८	४,५६
असद्गुणानामाख्यान-	तत्त्वार्थ० ४,५३	६,४५
असि-धेनु-विष-हुताशन	पुरुषार्थ० १४४	४,८६
असयतो निजास्मानं	स० भावस० ४३८	२,४५
अहिंसा दुःखदावाग्नि	योगशा० २,५१	४,३१
अहिंसा सत्यमस्तेय	आचारसा० १,१५	५,२
अहिंसः सद्ब्रतो ज्ञानी	यशस्ति० भा० २ पृ० ४१२	५,६३
अहिंसैकापि यत्सौख्यं	ज्ञानार्ण० ८,४७	४,३३
अहिंसैव शिव सूते	ज्ञानार्ण० ८,३३	४,३०
आ		
आक्रोशश्च वधश्चैव	तत्त्वार्थ० ६,२४	११,१७
आचार्यः स्यादुपाध्यायः	पचाध्या० २,६३८	२,८०
आचार्योऽनादितो रूढे	॥ २,६४५	२,८६
आज्ञापायं विपाकाना	तत्त्वार्थ० ७,३६	१२,२५
आज्ञामार्गसमुद्भव	आत्मानु० ११	२,७०
आर्त्तं रौद्रं च धर्म्यं च	तत्त्वार्थ० ७,३५	१२,१२
आर्त्तेनोच्छिन्नदोषेण	रत्नक० ५	२,५
आर्त्ते श्रुतिं व्रते तत्त्वे	यशस्ति० आ० ६	२,६०
आर्त्तोपशमनुल्लघ्य	रत्नक० ६	२,६
आत्मज्ञानात्परं कार्यं	समाधि० ५०	१४,८०
आत्मदेहान्तरज्ञान	॥ ३४	१४,६४
आत्मन्येवात्मधीरन्या	॥ ७७	१४,१०७
आत्मपरिणामहिंसन	पुरुषार्थ० ४२	४,६
आत्मबुद्धिः शरीरादौ	ज्ञानार्ण०, ३२,६	१,४
आत्मवत्सर्वभूतेषु	योगशा० २,२०	४,२५
आत्मविभ्रमज दुःख	समाधि० ४१	१४,७१

आत्मानौ दयामत्रै	यशस्ति० भा० २ पृ० ४१२	५,५८
आत्मानमन्तरे दृष्ट्वा	समाधि० ७६	१४,१०६
आत्मानुष्ठाननिष्ठस्य	इष्टोप० ४७	१४,४४
आत्मा प्रभावनीयो	पुरुषार्थ० ३०	२,२३
आत्माऽशुद्धिकरैर्यस्य	यशस्ति० भा० २ पृ० ४१०	५,४०
आनन्दो निर्दहत्युद्धं	इष्टोप० ४३	१४,४५
आमास्वपि पक्वास्वपि	पुरुषार्थ० ६७	४,४०
आमा वा पक्वा वा	,, ६८	४,४१
आयुष्मान् सुभगः श्रीमान्	यशस्ति० भा० २ पृ० ३३७	४,५३
आरम्भे तापकान् प्राप्ता	इष्टोप० १७	१४,१६
आरोग्यायुर्बलसमुदया	प्रशमरति, ६५	१४,२
आलोचन प्रतिक्लान्तिः	तत्त्वार्थ० ७,२१	१२,१६
आलोच्य सर्वमेनः	रत्नक० १२५	४,१२३
आवश्यकक्रियाषट्क	आचारसा० १, ३३	५,२०
आस्ते स शुद्धमात्मान	पचाध्या० २,६६६	२,६८
आहार परिहाप्य	रत्नक० १२७	४, १२५
	इ	
इच्छत्येकान्तसवास	इष्टोप० ४०	१४,३६
इति नियमितदिग्भागे	पुरुषार्थ० १३८	४,८३
इति प्रवर्तमानस्य	तत्त्वार्थ० ६,२२	११,१५
इति यः षोडश यामान्	पुरुषार्थ १५७	४,१०२
इति विस्तो बहुदेशात्	,, १४०	४,८५
इति विविधभङ्गगहने	पुरुषार्थ० ५८	४,२२
इतीदं भावयेन्नित्य	समाधि० ६६	१४,१२७
इत्याग्रनेकधाऽनेकैः	पचाध्या० २,६७४	२,१०३
इत्याद्यनेकनामापि	,, २,६१२	२,७६

इदमेवेदशनेव

इन्द्रियार्थसुखातीता

इन्द्रियार्थेषु वैराग्य

इन्द्रिय लिङ्गमिन्द्रस्य

इयमेकैव समर्था

इह जन्मनि विभवादीन्

ईयांभाषेयणाऽऽदान

ईयांभाषेयणाऽऽदान

उक्तव्रततपःशील

उक्तेन ततो विधिना

उल्लङ्घ्यमानताशैल

उच्चैर्गोत्र शुभायूषि

उत्पन्नपुरुषभ्रान्तेः

उदयात्तोभय त्यक्त्वा

उदयोपशमनिमित्तो

उपप्रातस्त्य घोरेण

उपसर्गं दुर्भिक्षे

उपात्तकर्मणः पातो

उपादेयतया जीवो

उपाध्यायचमिस्त्वत्र

उपाध्यायः ननाधीमान्

उपात्तात्माननेपात्मा

उल्लङ्घ्यमात्रा

मनुचर्मपदाग्नः

मनुचर्मपुत्र स्त्वयं

रत्नक० ११

त० पञ्चत० १,१५१

तत्त्वार्थ० ६,१८

” २,३६,४७

पुरुषार्थ० १७५

” २४

ई

आचारसा० १,२१

तत्त्वार्थ० ६,६

उ

पंचाध्या० २,६५८

पुरुषार्थ० १५६

तत्त्वार्थ० ४,३०

” ५,५२

समाधि० २

आचार० १,४७

प्रशमरति० ८६

तत्त्वार्थ० ६,३२

रत्नक० १२२

तत्त्वार्थ० ७,२

” १,७

पंचाध्या० २,६६१

” २,६५६

समाधि० ६८

योगशा० ३,६७

ऋ

तत्त्वार्थ० ४,४०

ज्ञानार्थ० ३,७

२,८

७,१६

११,११

७,१५

४,११५

२,११

५,८

११,५

२,८८

४,१०१

६,२२

१०,२१

१४,५१

५,३४

२,४५

११,२४

४,१२०

१२,१

७,२

२,६१

२,८६

१४,१२६

४,७६

६,३२

३,७

ए

एकः करोति हिंसा	पुरुषार्थ० ५५	४,१६
एकवस्तुदशाङ्गार	तत्त्वार्थ० ७,१२	१२,११
एकस्य जीवद्रव्यस्य	,, ३,१६	८,८
एकस्य सैव तीव्रं	पुरुषार्थ० ५३	४,१७
एकस्याल्पा हिंसा	,, ५२	४,१६
एकैकविषयसङ्गाद्	प्रशमरति० ४७	१४,१०
एको हेतुः क्रियाप्येका	पचाव्या० २,६३६	२,८१
एकोऽह निर्ममः शुद्धो	इष्टोप० २७	१४,२८
एते धर्मादयः पञ्च	तत्त्वार्थ० ३,३	८,२
एवमन्वर्थनामानि	आतस्व० ४४	१,५२
एवं भावयतः साधोः	तत्त्वार्थ०	११,३५
एवविधमपरमपि	पुरुषार्थ० १४७	४,६२

ऐ

ऐकान्तिक साशयिक	तत्त्वार्थ० ५,३	१०,२
ऐश्वर्यौदार्य-शौरडीर्य	यशस्ति० भा० २, पृ० ३६०	४,६८
ऐहिकफलानपेक्षा	पुरुषार्थ० १६६	४,१०६
ऐहिकाशावशित्वेन	स० भावस०, ४०५	२,३०

ओ

ओजस्तेजो विद्या	रत्नक० ३६	२,११०
-----------------	-----------	-------

क

कथं मार्गं प्रपद्येरन्	तत्त्वार्थ० ७,४१	१२,२७
कर्मपरवशे शान्ते	रत्नक० ११	२,१०
कर्मबन्धनहेतूना	तत्त्वार्थ० ६,२	११,१
कर्मणा क्षयतः शान्तेः	यशस्ति० आ० ६ पृ० ३२३	२,६१
कर्मात्मनो विवेक्ता यः	,, भा० २ पृ० ४१२	५,५३

कर्माभोभिः प्रपूर्णेऽसौ	तत्त्वार्थ० ३, ३७	११, २६
कर्मोदयाद् भवगति	प्रशमरति० ३६	१४, ३
कलरिभितमधुरगान्धर्व	” ४१	१४, ६
कल्पनातीतमभ्रान्तं	ज्ञानार्थ० ७, ६	३, ६
कविर्व्रत्यग्रसूत्राणा	पचाध्या० २, ६६०	२, ६०
कषायेषु प्रशान्तेषु	तत्त्वार्थ० ६, ४८	११, ४०
कस्यापत्य पिता कस्य	तत्त्वार्थ० ६, ३४	११, २६
कस्यापि दिशति हिंसा	पुरुषार्थ० ५६	४, २०
कापये पथि दुःखाना	रत्नक० १४	२, १४
कापोतनीललेश्यात्व	तत्त्वार्थ० ४, ३६	६, ३१
कामक्रोधमदादिषु	पुरुषार्थ० २८	२, १६
कामः क्रोधो मदो माया	यशस्ति० भा० २ पृ० ४११	५, ४८
कामभोगाभिलाषाणा	तत्त्वार्थ० ४, ३२	६, २४
कायवाङ्मनसा कर्म	” ४, २	६, १, १०, ८
कालस्य परिमाणस्तु	” ३, २१	८, १०
काले कल्पशतेऽपि च	रत्नक० १३३	१३, १३
किमिद कीदृश कस्य	इष्टोप० ४२	१४, ४१
किं वा बहुप्रलपितैः	पुरुषार्थ० १३४	४, ७०
कुतीर्थाना प्रशसा च	तत्त्वार्थ० ४, १६	६, ११
कुन्थुः पिपीलिका कुम्भी	” २, ५४	७, १२
कुदेव कुमतालम्बी	स० भावस० ४०८	२, ५४
कूर्चश्मशुकचोल्लुञ्चो	आचारसा० १, ४०	५, २७
क्रूरकर्मसु निःशङ्क	योगशा० ४, १२१	१, २४
कृतकारितानुमननैः	पुरुषार्थ० ७६	४, ४६
कृतमात्मार्थं मुनये	” १७४	४, ११४
कुत्रिमागुरुर्गुरू	तत्त्वार्थ० ४, ३६	६, २८

कृत्वा गुणगणोत्थीति-
 कृष्णलेखापरिणतं
 कृत्वा कर्मक्षयाज्ञान
 कृत्वा कर्मक्षयादूर्ध्वं
 केवलज्ञानमोदेन
 केवलश्रुततत्त्वाना
 क्लेशायैव किनामोषु
 कोनुभोऽन्तर्गतो रागो
 कोऽस्मिन्प्रति प्रथम
 कोऽस्मिन्प्रति निमित्ताना
 कः शुभयोगितनमुद्भव-
 क्षयन्ति न ते कर्म
 क्षयन्ति महामोह
 क्षमा मृद्वृजुते शौच
 क्षयत्यारम्भको यत्र
 क्षयाचारित्रमोहत्य
 क्षान्तियोगिति यः सक्तः
 क्षान्त्यादिलक्षणा धर्मः
 क्षाधिकीदृक्क्रियारम्भो
 क्षीणतन्द्रा जितक्लेशाः
 क्षीणोदयेषु मिथ्यात्व-
 क्षीयन्तेऽत्रैव रागाद्याः
 क्षुत्तृष्णा-शीतोष्ण-
 क्षुत्पिपासा च शीतोष्ण-

ग्राचार० १,३५	५,२२
तत्त्वार्थ० ४,३४	६,२६
पचाध्या० २,६१७	२,७८
तत्त्वार्थ० ८,२६	१३,६
आतत्त्व० ३६	१,४७
” ४,२७	६,२६
यशस्ति० भा० २, पृ० २८२	२,२३
स० पचस० १,४४	६,१६
तत्त्वार्थ० ६,३१	११,२३
” ६,१८	११,७
प्रशमरति० ८५	२,४१
स० पचस० १,३७	६,१२
” १,४०	६,१४
तत्त्वार्थ० ६,२३	११,६
स० पचस० १,२६५	२,६५
” ६,४६	११,४१
यशस्ति० भा० २, पृ० ४११	५,५०
तत्त्वार्थ० ६,४२	११,३४
स० भावस० ४२१	२,६४
ज्ञानार्णव० ७,१६	३,१७
स० पचस० १,२६२	२,६६
समाधि० २५	१४,५५
पुरुषार्थ० २५	२,१३
तत्त्वार्थ० ६,२३	११,१६

ख

रत्नक० १२८

४,१२६

ग

गतिविभ्रमेङ्गिताकार-	प्रशमरति० ४२	१४, ८
गर्वं परप्रसादात्मकेन	,, ६४	२, ४८
गाढोपजीर्यते यद्वद्	तत्त्वार्थ० ६, ३६	११, १३
गुप्तिः समितयो धर्मः	,, ६, ३	११, २
गुरुपदेशादभ्यासात्	इष्टोप० ३३	१४, ३३
गृहमागताय गुणिने	पुरुषार्थ० १७३	४, ११३
गृहतो मुनिवनमित्वा	रत्नक० १४७	४, १३६
गृहस्थो मोक्षमार्गस्थो	,, ३३	२, १०७
गृहिदत्तेऽन्नपानादा-	आचार० १, ३१	५, १८
गौरः स्थूलः कृशो वाऽह-	समाधि० ७०	१४, १००
ग्रहणोद्ग्राहणवकृति-	प्रशमरति० ६१	२, ४६
ग्रामोऽरण्यमिति द्वेधा	,, ७३	१४, १०३
ग्राम्यमर्थं बहिर्ज्ञान्तः	यशस्ति० भा० २ पृ० ४१२	५, ५१

घ

घने वस्त्रे यथाऽऽत्मान	समाधि० ६३	१४, ६३
घातिकर्मक्षये लब्ध्वा	सं० पचस० १, ४६	६, १६

च

चक्षुःश्रोत्रग्राणजिह्वा	आचार० १, २७	५, १४
चक्षुःकषाय-पञ्चाक्षेः	तत्त्वार्थ० ४, ८	६, ३
चतुर्गतिपटीयन्त्रे	,, ६, ३३	११, २५
चतुर्गवर्तत्रितय-	रत्नक० १३६	४, १३१
चत्वारो हि मनोयोगाः	तत्त्वार्थ० ५, १२	१०, ६
चारित्र्यं भवति यतः	पुरुषार्थ० ३६	४, ३
निराद्युप नुनस्थानाः	योगशा० २, १०५	४, ६६

चिर सुषुप्तास्तमसि	समाधि० ५६	१४,८६
चेतनालक्षणो जीवः	गुणमू० श्राव० १,१२	७,४
चेतनेतर बाह्यान्त-	अचारसा० १,२०	५,७
चेतनेतरवस्तुना	,, १,२८	५,१५
चैत्यस्य च तथा गन्ध-	तत्त्वार्थ० ४,४६	६,३८
छेदन भेदन चैव	छे तत्त्वार्थ० ४,२१	६,१३
जगद्देहात्मदृष्टीना	ज समाधि० ४६	१४,७६
जनेभ्यो वाक् ततः स्पन्दो	,, ७२	१४,१०२
जन्तवः सकपायाः ये	तत्त्वार्थ० ४,५	६,२
जन्तुपीडाविमुक्ताया	,, ७,१४	१२,१३
जन्मकायकुलाक्षाद्यैः	आचारसा० १,१६	५,३
जन्मजराऽऽमयमरणैः	रत्नक० १३१	१३,११
जन्ममृत्युजराख्यानि	आप्तस्व० २५	१,३३
जन्ममृत्यु-जरारोगाः	आप्तस्व० ५६	१,४३
जलोदरादिकृद्यूका	सागार० ४,२५	४,७८
जातिकुलरूपबल-	प्रशमरति० ८०	२,३६
जातिर्जरा मृतिः पुसा	यशस्ति० भा० २ पृ० ४१२	५,६२
जातिर्देहाश्रिता दृष्ट्या	समाधि० ८८	१४,११८
जातिलिङ्गविकल्पेन	समाधि० ८६	१४,११६
जात्यादिमदोन्मत्तः	प्रशमरति० ६८	२,५१
जानन्नप्यात्मनस्तत्त्व	समाधि० ४५	१४,७५
जित्वेन्द्रियाणि सर्वाणि	यशस्ति० भा० २ पृ० ४१०	५,३६
जीर्णे वस्त्रे यथाऽऽत्मानं	समाधि० ६४	१४,६४
जीवाजीवोभयस्पर्शे	आचारसा० १,३२	५,१६
जीवाजीवोभयोद्भूते	,, १,२६	५,१६

जीवाजीवात्सवौ बन्धः	तत्त्वार्थ० १,६	२,४,७,१
जीवोऽन्यः पुद्गलश्चान्यः	इष्टोप० ५०	१४,४७
जैनैकतीर्थकृत्सिद्ध-	आचारसा० १,३६	५,२३
ज्ञात्वा भवपरिवर्ते	प्रशमरति० ८१	२,३७
ज्ञानचारित्रशिक्षादौ	तत्त्वार्थ० ६,१७	११,१०
ज्ञानदर्शनयोरोवौ	,, ५,२२	१०,१२
ज्ञानदर्शनसम्पन्नः	सारसमुच्चय २,४६	१,१५
ज्ञानपूर्वमनुष्ठानं	ज्ञानार्णव ७,२०	३,२१
ज्ञानस्य प्रतिषेधश्चे-	तत्त्वार्थ० ४,५८	६,५०
ज्ञानैर्मनो वपुर्वृत्तैः	यशस्ति० भा० २, पृ० ४१२	५,५४
ज्ञानोपकरणादीना	आचार० १,२५	५,१२
ज्ञान पूजा कुल जाति	रत्नक० २५	२,३४
ज्ञान ब्रह्म दया ब्रह्म	यशस्ति० भा० २ पृ० ४११	५,४६

ण

णमो अरिहताण	अनादिमत्र	२,७५
-------------	-----------	------

त

तक्रक्षीरघृतादीना	तत्त्वार्थ० ४,३८	६,३०
तच्चतुस्त्रिदिमासेषु	आचार० १,४१	५,२८
ततोऽन्तरायज्ञानधन-	तत्त्वार्थ० ८,२२	१३,३
ततोऽप्यूर्ध्वगतिस्तेषा	,, ८,४४	१३,८
तत्त्वानि जिनदृष्टानि	सं० पंचसं १,१६	६,३
तत्त्वे पुमान् मनः पुत्ति	यशस्ति० भा० २ पृ० ४११	५,४७
ततः क्षीणकषायलु	तत्त्वार्थ० ७,५७	१२,२३
ततः क्षीणचतुःकर्मा	,, ८,२४	१३,४
तथैव भावयेद्देहाद्	समाधि० ८२	१४,११२

तदनन्तरमेवोर्ध्व-	तत्त्वार्थ० ८, २७	१३, ७
तदेवाम्भो यथान्यत्र	स० पचस० १, ४८	६, १८
तद्ब्रूयात्तत्परान् पृच्छेत्	समाधि० ५३	१४, ८३
तत्र प्रवर्तमानस्य	तत्त्वार्थ० ६, ५	११, ४
तत्रापि च परिमाणं	पुरुषार्थ० १३६	४, ८४
तन्निश्चयमधुरमनु-	प्रशमरति० ७६	२, ३५
तपस्तु द्विविधं प्रोक्तं	तत्त्वार्थ० ७, ७	१२, ६
तपस्विगर्हणं शील-	,, ४, २४	६, १६
तपस्विगुरुचैत्यानां	,, ४, ५५	६, ४७
तपो हि निर्जरा हेतुः	,, ६, २७	११, २०
तस्मादनियतभावं	प्रशमरति० ८८	२, ४४
तीव्रमन्दपरिज्ञात-	,, ४, ६	६, ४
तृतीयज्ञाननेत्रेण	आप्तस्व० २८	१, ३६
तेषामेवाश्रमं लिङ्गं	पञ्चाध्या० २, ६६३	२, ६३
त्यक्तैव ब्रह्मिणात्मान-	समाधि० २७	१४, २८, १४, ५७
त्यागादाने ब्रह्मिर्मुदः	,, ४७	१४, ७७
त्यागाय श्रेयसे वित्त-	इष्टोप० १६	१४, १७
त्रयोदशविधं चापि	पञ्चाध्या० ३, ६४०	२, ८२
त्रिकालगोचरानन्त-	ज्ञानार्ण० ७, १	३, १
त्रिप्रकारं स भूतेषु	ज्ञानार्ण० ३२, ५	१, ३
	द	
दया दानं तपः शीलं	तत्त्वार्थ० ४, २५	६, १७
दर्शनज्ञानविनयौ	,, ७, ३०	१२, २१
दर्शनं ज्ञानचारित्रात्	रत्नक० ३१	२, १०५
दर्शनस्यान्तरायश्च	तत्त्वार्थ० ४, १७	६, ६
दर्शनाच्चरणाद्वापि	रत्नक० १६	२, १८

दिग्देशेभ्यः खगायत्य	इष्टोप० ६	१४,१३
दशनाघर्षण पाषाणा	आचार० १,४६	५,३३
दिवसे वा रजन्या वा	योगशास्त्र २,७०	४,५६
दिव्यौदारिकदेहस्थो	पचाध्या० २,६०७	२,७३
द्विविधं त्रिविध दशविध-	यशस्ति० आ० ६ पृ० ३२२	२,५५
दीनेष्वातेषु भीतेषु	योगशा० ४,१२०	१,२३
दुःखज्वलनतप्तानां	ज्ञानार्ण० ७,१२	३,१३
दुःखद्विट्-सुखलिप्सु-	प्रशमरति० ४०	१४,४
दुःखसन्दोहभागित्वं	इष्टोप० २८	१४,२६
दुःख शोको वधस्त्यागः	तत्त्वार्थ० ४,२०	६,१२
दुरज्येनासुरक्षेण	इष्टोप० १३	१४,१६
दुष्कर्मदुर्जनास्पर्शां	यशस्ति० भा० २ पृ० ४१२	५,५७
दूरगूढविशालापि	आचार० १,२६	५,१३
दृग्मोहक्षपकस्तस्मात्	तत्त्वार्थ० ७,५६	१२,३२
दृग्मोहक्षयसम्भूतौ	स० भावस० ४१६	२,६२
दृढात्मबुद्धिदेहादा-	समाधि० ७६	१४,१०६
दृश्यमानमिदं मूढ	” ४४	१४,७६
देवनारकयोर्ज्ञेयम्	ज्ञानार्ण० ७,६	३,६
देवेन्द्रचक्रमहिमान-	रत्नक० ४१	२,११५
देहलीगेहरत्नाश्व-	स० भावस० ४०१	२,२७
देहान्तर्गतेर्वाजं	समाधि० ७४	१४,१०४
देहेष्वात्मधिया	” १४	१,११
दौर्भाग्य प्रेथ्यता दास्य	योगशा० २,६४	४,६५
द्रव्यादिप्रत्यय कर्म	तत्त्वार्थ० ७,४२	१२,२८
	ध	
घनधान्यादिग्रन्थ	रत्नक० ६१	४,६६

धर्मकर्मफलेऽनीहो	यशस्ति० भा० २ पृ० ४१०	५,४१
धर्मध्यानासक्तो	पुरुषार्थ० १५४	४,६६
धर्ममहिंसारूप	„ ७५	४,४८
धर्मस्य गतिरत्र स्या-	तत्त्वार्थ० ३,३०	८,१२
धर्माधर्मान्तरिक्षाणा	„ ३,१७	८,६
धर्माधर्माविधाकाश	„ ३,२	८,१
धर्माधर्मौ नभः काल-	„ ३,१८	८,७
धर्मोऽभिवर्धनीयः	पुरुषार्थ० २७	२,१७
ध्याता ध्यान च ध्येय च	पचाध्या० २,६४३	२,८५
ध्रौव्यादि कलितैर्भावैः	ज्ञानार्ण० ७,२	३,२
न		
न जानन्ति शरीराणि	समाधि० ६१	१४,६१
न तदस्तीन्द्रियार्थेषु	„ ५५	१४,८५
न तु परदारान् गच्छति	रत्नक० ५६	४,६७
नयत्यात्मानमात्मैव	समाधि० ७५	४,१०५
नपुंसकत्वं तिर्यक्त्वं	योगशा० २,१०३	४,६५
न मे मृत्युः कुतो भीति-	इष्टोप० २६	१४,३०
नयनोत्पादन दीर्घं	तत्त्वार्थ० ४,१८	६,१०
न यस्य प्रतिपद्यन्ते	स० पञ्चस० १,२८	६,८
नरदेहस्थमात्मान-	समाधि० ८	१,६
नवनिधिसप्तद्वयरत्ना	रत्नक० ३८	२,११२
न विना प्राणविधातात्	पुरुषार्थ० ६५	४,३८
नष्टे वस्त्रे यथाऽऽत्मानं	समाधि० ६५	१४,६६
न सम्यक्त्वसम किञ्चित्	रत्नक० ३४	२,१०८
न हि सम्यग्व्यपदेश	पुरुषार्थ० ३८	४,२
नाङ्गहीनमल छेत्तुं	रत्नक० २१	२,२४

नादेश नोपदेश वा	पचाध्या० २, ६७०	६६
नानाकृमिशताकीर्णे	तत्त्वार्थ० ६, ३६	११, २८
नानावाग्भिर्बहुपायै-	स० भावसं० ४२०	२, ६३
नारकं नारकाङ्गस्थ	समाधि० ६	१, ८
निगोदेष्वथ तिर्यक्तु	योगशा० २, ५६	४, ५७
निन्दन गर्हण कृत्वा	आचार० १, ३७	५, २४
निर्ग्रन्थोऽन्तर्बहिर्मोह-	पचाध्या० २, ६७२	२, १०१
नित्यपरिशीलनीये	प्रशमरति० ८६	२, ४२
नित्याध्वगेन जीवेन	तत्त्वार्थ० ६, ४०	११, ३२
निरत. कात्स्न्यनिवृत्तौ	पुरुषार्थ० ४१	४, ५
निरतिक्रमणमणुव्रत-	रत्नक० १३८	४, १३०
निरवद्योपकरण-	तत्त्वार्थ० ४, ५७	६, ४६
निर्ममो निरद्वारो	यशस्ति० भा० २, पृ० ४११	५, ४३
निर्मलः केवलः शुद्धो	समाधि० ६	१, २५
निरालोक जगत्सर्व	ज्ञानार्ण० ७, १३	३, १४
निशात विद्धि निखिशं	ज्ञानार्ण० ७, १५	३, १६
निशामयति निःशेष-	इष्टोप० ३६	१४, ३८
निशीथ वासरस्येव	अमितगतित्था० २, ४२	२, ६८
निश्चयमबुध्यमानो	पुरुषार्थ० ५०	४, १४
निःश्रेयसमभ्युदयं	रत्नक० १३०	४, १२७
निष्कलो मुक्तिकान्तेश	स० भावसं० ३५७	१, २७
निहितं वा पतितं वा	रत्नक० ५७	४, ६३
नीचैर्गोत्रमसद्वेद्य	तत्त्वार्थ० ५, ५३	१०, २२
नीचैर्वृत्त्यनुत्सेकः	,, ४, ५४	६, ४६
नीयन्तेऽत्र कषायाः	पुरुषार्थ० १७६	४, ११६
नैकान् जातिविशेषान्	प्रशमरति० ८२	२, ३८

नैव वासरभुक्तेः
नैःशील्य निर्व्रतत्वं च
नोच्याच्चाय यमी

प्रशमरति० १३२
तत्त्वार्थ ४,३५
पञ्चाध्या० २,६६८

४,७६
६,२७
२,६७

प

पङ्गुकुष्टिकुणित्वादि
पञ्चपापप्रवृत्तिश्च
पञ्चेन्द्रियप्रवृत्ताख्याः
पञ्चेन्द्रियाश्च मर्त्याः स्युः
परत्राहम्मतिः स्वस्मा-
परपरिभवपरिवादा-
परः परस्ततः दुःख-
पर कर्मक्षयार्थं यत्
परमात्मा द्विधा सूत्रे
परस्परस्य जीवाना
परार्थग्रहणे येषा
परिधय इव नगराणि
परिहारस्तथा छेदः
परीषहाद्या विज्ञाना
परीषहोपसर्गाणा
परीषहोपसर्गाद्यैः
परोपकृतिमुत्सृज्य
पर्वदिनेषु चतुर्ष्वपि
पश्येन्निरन्तरं देह-
परुषासह्यवादित्व
पवित्रीक्रियते येन
पाकाचारित्रमोहस्य

योगशा० २,१६
तत्त्वार्थ० आ०
यशस्ति० भा० २ पृ० ४१२
तत्त्वार्थ० २,५६
समाधि० ४३
प्रशमरति० १००
इष्टोप० ४५
तत्त्वार्थ० ६,१६
स० भावस० ३५६
तत्त्वार्थ० ३,३०
योगशा० २,७४
पुरुषार्थ० १३६
तत्त्वार्थ० ७,२२
इष्टोप० २४
पञ्चाध्या० २,६४१
,, २,६७३
इष्टोप० ३२
रत्नक० १४०
समाधि० ५७
तत्त्वार्थ० ४,४७
ज्ञानार्ण० १०,१
सं० पञ्चस० १,२३

४,५१
६,५३
५,५५
७,१४
१४,७३
२,५२
१४,४२
११,१२
१,३६
८,१४
४,६०
४,८१
१२,१७
१४,२५
२,१०२
२,८३
१४,३२
४,१३२
१४,८७
६,३६
१,१
६,६

पात्र त्रिभेदमुक्त
 पापकर्मोपजीवित्व
 पापद्विजयपराजय-
 पुद्गलानां शरीरं वाक्
 पुरो युगान्तरेऽक्षस्य
 पूर्वपुरुषसिंहानां
 पूर्वार्जितं क्षपयतो
 पूर्वं दृष्टात्मतत्त्वस्य
 प्रकृतिप्रयोगगन्वे
 प्रकृतिस्थितिबन्धौ द्वौ
 प्रच्याव्य विषयेभ्योऽहं
 प्रत्याख्यानमभेदेन
 प्रदह्याघातिकर्माणि
 प्रमाणीकृत्य सार्वज्ञी
 प्रविधाय सुप्रसिद्धै-
 प्रविशद्गलता व्यूहे
 प्रवृत्तिरिन्द्रियार्थेषु
 प्रसन्नप्रासुकाऽनात्म-
 प्रसूत बहुधाऽनेकैः
 प्रागेव फलति हिंसा
 प्राणसन्देहजनन
 प्राणिना हितवेदोक्तं
 प्रातः प्रोत्थाय ततः
 प्रियभ्रशोऽप्रियप्राप्तौ

चञ्च्यते मुच्यते जीवः

पुरुषार्थ० १७१ ४,१११
 तत्त्वार्थ० ४,२२ ६,१४
 पुरुषार्थ० १४१ ४,८६
 तत्त्वार्थ० ३, ३१ ८,१३
 आचारसा० १,२२ ५,६
 प्रशमरति० ६२ २,४७
 तत्त्वार्थ० ८,२१ १३,२
 समाधि० ८० १४,११०
 आचारसा० १,३० ५,१७
 तत्त्वार्थ० ५,२१ १०,११
 समाधि० ३२ १४,६२
 तत्त्वार्थ० ६,४५ ११,३७
 स० पचस० १,५० ६,२०
 तत्त्वार्थ० ७,४० १२,२६
 पुरुषार्थ० १३७ ४,८२
 समाधि० ६६ १४,६६
 तत्त्वार्थ० आ० १०३
 आचारसा० १,४४ ५,३१
 ज्ञानार्ण० ७,५ ३,५
 पुरुषार्थ० ५४ ४,१८
 योगशा० २,६६ ४,६४
 आतस्त्व० ३५ १,४८
 पुरुषार्थ० १५५ ४,१००
 तत्त्वार्थ० ७,३६ १२,२३

च

इष्टोप० २६

१४,२६

बन्धस्य हेतवः पञ्च	॥ ५,२	१,१०
बलसमुदितोऽपि	प्रशमरति० ८७	२,४३
बहिर्भावानतिक्रम्य	ज्ञानार्ण० ३२, ७	१,१६
बहिस्तुष्यति मूढात्मा	समाधि० ६०	१४,६०
बहिःश्रुतावमानश्च	तत्त्वार्थ० ४,१६	६,८
बह्वल्प वा परद्रव्य	आचारसा० १,१८	५,५
बाह्यान्तरोपधित्यागाद्	तत्त्वार्थ० ७,२६	१२,२०
बाह्येषु दशसु वस्तुषु	रत्नक० १४५	४,१३७
बाह्य तत्रावमोदयं	तत्त्वार्थ० ७,८	१२,७
बोध एव दृढः पाशो	ज्ञानार्ण० ७,१४	३,१५
ब्रह्मोमापतिगोविन्द-	योगशास्त्र ४६	२,२६
ब्रुवन्नपि न हि ब्रूते	इष्टोप० ४१	१४,४०

भ

भवकोहीभिरसुलभ	प्रशमरति० ६४	१४,१
भवन्ति प्राप्य यत्सङ्ग-	इष्टोप० १८	१४,२१
भव्यः पञ्चेन्द्रियः पूर्णः	अमितगतिश्चा० २,४०	२,६६
भावपुष्पैर्यजेद्देव	यशस्ति० भा० २ पृ० ४१२	५,५६
भिन्नात्मानमुपास्यात्मा	समाधि० ६७	१४,१२५
भुक्त्वा परिहातव्यो	रत्नक० ८३	४,१०४
भुक्तोऽभिक्ता मुहुर्मोहा	इष्टोप० ३०	१४,३१
भूखनन-वृक्षमोहन-	पुरुषार्थ० १४५	४,७८
भेदपैशुन्यपरुष-	आचारसा० १,२३	५,१०
भेदात्तथा च सघातात्	तत्त्वार्थ० ३,५८	८,१८
भेदादिभ्यो निमित्तेभ्य-	॥ ३,५५	८,१५

म

मतिश्रुतावधिज्ञान	ज्ञानार्ण० ७,३	३,३
-------------------	----------------	-----

मतिश्रुतावधिज्ञानं	आतस्व० ३८	१,४६
मद्यं मासं क्षौद्रं	पुरुषार्थ० ६१	४,३४
मद्य मोहयति मनो	,, ६२	४,३५
मधुपः कीटको दशः	तत्त्वार्थ० २,५५	७,१३
मधु मद्य नवनीत	पुरुषार्थ० ७१	४,४४
मधुशकलमपि प्रायो	,, ६६	४,४२
मनोवाक्कायवक्रत्वं	तत्त्वार्थ० ४,४४	६,३६
मन्मनत्वं काहलत्वं	योगशा० २,५३	४,५४
ममेदमित्युपात्तेषु	तत्त्वार्थ० ६,२०	११,१३
मरणान्तेऽवश्यमहं	पुरुषार्थ० १७६	४,११६
मरणेऽवश्य भाविनि	,, १७७	४,११७
मलबीज मलयोनिं	रत्नक० १४३	४,१२५
महामोहादयो दोषाः	आतस्व० २६	१,३४
महत्त्वादीश्वरत्वाच्च	,, २७	१,३५
मा कापोत्कोऽपि पापानि	योगशा० ४,११८	१,२६
मातेव सर्वभूताना-	,, २,५०	४,२६
मात्सर्यमन्तरायश्च	तत्त्वार्थ० ४,१३	६,५
मामपश्यन्नयं लोको	समाधि० २६	१४,५६
मार्गसन्दूषणं चैव	तत्त्वार्थ० ४,२८	६,२०
मार्गो मोक्षस्य चारित्र्य	पञ्चाध्या० २,६६७	२,६६
मार्गो मोक्षस्य सदृष्टि-	,, २,६४२	१,५७
मार्जारताम्रचूडादि-	तत्त्वार्थ० ४,३३	६,२५
मापतुषोपाख्यानं	प्रशमरति० ६५	२,४६
मिथ्यादृक्शासनो मिश्रो	तत्त्वार्थ० २,१६	६,१
मिथ्यान्नपानमासोदन-	प्रशमरति० ४४	१४,६
मुक्तसमस्तारम्भः	पुरुषार्थ० १५२	४,६७

मुक्तिरैकान्तिकी तस्य	समाधि० ७१	१४,१०१
मुहूर्त्ता द्वादश ज्ञेया	तत्त्वार्थ० ५,४५	१०,१६
मूढत्रय मदाश्चाष्टौ	यशस्ति० अ० ६, पृ० ३२४	२,२५
मूढात्मा यत्र विश्वस्तः	समाधि० २६	१४,५६
मूर्त्तिमद्देहनिर्मुक्तो	पंचाध्या० २,६०८	२,७७
मूलफलशाकशाखा	रत्नक० १४१	४,१३३
मूलोत्तरगुणानेव	पचाध्या० २,६६४	२,६४
मूलसंसारदुःखस्य	समाधि० १५	१,१३
मोक्षार्थं व्यज्यते यस्मिन्	तत्त्वार्थ० ७,१०	१२,६
मोक्षारोहणनिःश्रेणिः	„ ६,४१	११,३३
मोहस्य सप्ततिस्ताः स्युः	तत्त्वार्थ० ५,४४	१०,१५
म्रियस्वेत्युच्यमाने हि	योगशा० २,२६	४,२६

य

यजन्मकोटिभिः पापं	ज्ञानार्ण० ७,१८	३,१६
यजीवः सकषायत्वात्	तत्त्वार्थ० ५,१३	१०,१०
यजीवस्योपकाराय	इष्टोप० १६	१४,२२
यत्किञ्चित्संसारं	ज्ञानार्ण० ८,५८	४,५२
यत्खलु कषाययोगात्	पुरुषार्थ० ४३	४,७
यत्परैः प्रतिपाद्योऽहं	समाधि० १६	१४,४६
यत्पश्यामीन्द्रियैस्तन्मे	„ ५१	१४,८१
यत्प्रागाय निवर्तन्ते	„ ६०	१४,१२०
यथाम्रपनसादीनि	तत्त्वार्थ० ७,५	१२,४
यथासौ चेष्टते स्थाणौ	समाधि० २२	१४,५२
यद्ग्राह्यं न गृह्णाति	„ २०	१४,५०
यदनिष्ट तद्भ्रतयेद्	रत्नक० ८६	४,११६
यदन्तर्जल्पसंपृक्त-	समाधि० ८५	१४,११५

यदपि किल भवति मासं	पुरुषार्थ० ६६	४,३६
यदभावे सुषुप्तोऽहं	समाधि० २४	१४,५४
यदा मोहात्प्रजायेते	,, ३६	१४,६६
यद् बोधयितुमिच्छामि	,, ५६	१४,८६
यद्येव तर्हि दिवा	पुरुषार्थ० १३१	४,७५
यन्नामस्थापनादीना-	आचारसा० १,३८	५,३५
यन्मया दृश्यते रूपं	समाधि० १८	१४,१
यत्र काये मुनेः प्रेम	,, ४०	१४,७०
यत्र बालश्चरत्यस्मिन्	ज्ञानार्ण० ७,२१	३,२२
यत्र रागः पदं धत्ते	,, २३,२५	१४,१५
यत्र हिंसादिभेदेन	तत्त्वार्थ० ६,४६	११,३८
यत्रानाहितधीः पुंसः	समाधि० ६६	१४,१२४
यत्रैवाहितधीः पुंसः	,, ६५	१४,१२३
यदक्षविषमं रूपं	ज्ञानार्ण० ३२,६४	१,१४
यथा यथा न रोचन्ते	इष्टोप० ३८	१४,३७
यथा यथा समायाति	,, ३७	१४,३६
यद्रागादिषु दोषेषु	यशस्ति० आ० ६,३२३	२,५७
यन्मया दृश्यते रूपं	समाधि० १८	१४,४८
यज्जाता वसकायाना	स० पंचस० १,२४	६,७
यस्मादभ्युदयः पुंसा	यशस्ति० ६,२६८	२,१
यस्मात्सक्थायः सन्	पुरुषार्थ० ४७	४,११
यद्बोधे मया सुतं	ज्ञानार्ण० ३२,३१	१,२०
यस्य वाक्यामृतं पीत्वा	आतस्त्व० ३६	१,४६
यस्य घण्णावमासानि	,, ३७	१,५०
यस्य सत्पन्दमाभाति	समाधि० ६७	१४,६७
यस्याशुद्ध शील	प्रशमरति० ८४	२,३६

यानि तु पुनर्भवेयुः	पुरुषार्थ० ७३	४,४६
युञ्जीत मनसाऽऽत्मान	समाधि० ४८	१४,७८
युक्ताचरणस्य सतो	पुरुषार्थ० ४५	४,६
युक्ताः पञ्चमहाव्रतैः	आचारसा० १,१४	५,१
येन दुःखार्णवे घोरे	आत्मस्व० २६	१,३७
ये चारित्रपरीणामं	सं० पञ्चस० १,२०३	१०,६
येनाप्तं परमेश्वर्यं	आत्मस्व० २३	१,३१
येनात्मनाऽनुभूयेऽह	समाधि० २३	१४,५३
ये संस्थानादिना भिन्नाः	स० पञ्चस० १३८	६,१३
योऽक्षस्तेनैष्वविश्वस्तः	यशस्ति० भा० २ पृ० ४११	५,४६
योगद्वाराणि रुन्धन्तः	तत्त्वार्थ० ६,३०	११,३०
योगाना निग्रहः सम्यग्	,, ६,४	११,३
यो न वेत्ति पर देहा-	समाधि० ३३	१४,६३
योनिरुदुम्बरयुग्मं	पुरुषार्थ० ७२	४,४५
योऽवगम्य यथानाढ्य	यशस्ति० भा० २ पृ० ४११	५,४४
यो हताशः प्रशान्ताशः	,, भा० २ पृ० ४१०	५,३७
यो हि कषायाविष्टः	पुरुषार्थ० १७८	४,११८
यः कर्मद्वितयातीतः	यशस्ति० भा० २ पृ० ४१०	५,४२
यः परात्मा स एवाहं	समाधि० ३१	१४,६१
यः पापपाशनाशाय	यशस्ति० भा० २ पृ० ४१०	५,३६

२

रक्ते वस्त्रे यथाऽऽत्मानं	समाधि० ६६	१४,६५
रजनी-दिवयोरन्ते	पुरुषार्थ० १४६	४,६४
रसजाना च ब्रह्मना	पुरुषार्थ० ६३	४,३६
रसत्यागो भवेत्तैल-	तत्त्वार्थ० ७,११	१२,१०
रागद्वेषत्यागा-	पुरुषार्थ० १४८	४,८३

रागद्वेषद्वयीदीर्घ	इष्टोप० ११	१४,१४
रागद्वेषादयो येन	आप्तस्व० २१	१,२६
रागद्वेषादिकल्लोलै-	समाधि० ३५	१४,१५
रागद्वेषादिजासत्य-	आचारसा० १,१७	५,४
रागद्वेषासयम	पुरुषार्थ० १७०	४,११०
रागादिवर्धनाना	,, १४५	४,६०
रागाद्युदयपरत्वा-	,, १३०	४,७४
रागालोककथात्यागः	आचारसा० १,१६	५,६
रागी बध्नाति कर्माणि	ज्ञानार्थ० २३	१४,२७
रात्रौ भुञ्जानाना	पुरुषार्थ० १२६	४,७३
रूपबलश्रुतिमति-	प्रशमरति० ८३	२,४०
रेषणात्कलेशराशीना	यशस्ति० भा० २ पृ० ४१०	५,३८
रौद्राणि कर्मजालानि	आप्तस्व० ३०	१,३०

ल

लाभालाभसुखक्लेश	आचारसा० १,३४	५,२१
लिङ्गं देहाश्रित दृष्ट	समाधि० ८७	१४,११७
लोकसस्थानपर्याय	तत्त्वार्थ० ७,४३	१२,२६
लोकाकाशेऽवगाहः	,, ३,२२	८,११
लोके तत्सदृशो ह्यर्थः	तत्त्वार्थ० ८,५२	१३,१०
लोके शास्त्राभ्यासे	पुरुषार्थ० २६	२,१४
लोको दुर्लभता बोधे	तत्त्वार्थ० ६,३०	११,२२
लोभसज्ज्वलनः सूक्ष्मः	सं० पञ्चसं १,४३	६,१५

च

वधवन्धूनिरोधैश्च	तत्त्वार्थ० ४,५६	६,४८
वपुर्गृह धनं दाराः	इष्टोप० ६	१४,१२
वरार्थं लोकवार्तायं	यशस्ति० भा० २ पृ० २८२	२,३२

वल्कलाजिनवस्त्राद्यैः	आचारसा० १,४२	५,२६
वस्तुनोऽनन्तधर्मस्य	तत्त्वार्थ० १,३७	३,१२
वाङ्मनःकाययोगाना	„ ६,१६	११,६
वाचनापृच्छनाऽऽम्नायः	„ ७,१६	१२,१५
वात्सल्यं च प्रवचने	„ ४,५२	६,४४
वासनामात्रमेवैतत्	इष्टोप० ६	१४,११
वासवाद्यैः सुरैः सर्वैः	आतस्व० ३२	१,४०
विगलितदर्शनमोहैः	पुरुषार्थ० ३७	४,१
विदिताशेषशास्त्रोऽपि	समाधि० ६४	१४,१२२
विद्यादर्शनशक्ति-	रत्नक० १३२	१३,१२
विद्यावाणिज्यमधी-	पुरुषार्थ० १४२	४,८७
विद्यावृत्तस्य सम्भूति-	रत्नक० ३२	२,१०६
विधिना दातृगुणवता	पुरुषार्थ० १०६	४,१०६
विना कालेन शेषाणि	तत्त्वार्थ० ३,४	८,३
विपाकः प्रागुपात्ताना	„ ५,४६	१०,१७
विवेक वेदयेदुच्चैः	यशस्ति० भा० २ पृ० ४१२	५,६१
विशिष्टपरिहारेण	तत्त्वार्थ० ६,४७	११,३६
विशुद्धिदर्शनस्योच्चैः	„ ४,४६	६,४१
विश्व हि द्रव्यपर्याय	आतस्व० ३१	१,३६
विषक्रियेष्टकापाक	तत्त्वार्थ० ४,४५	६,३७
विषयाशावशातीतो	रत्नक० १०	२,७
विष्णुर्ज्ञानेन सर्वार्थ	पचाध्या० २,६१०	२,७५
वृत्त सामयिक ज्ञेय	तत्त्वार्थ० ६,४४	११,२६
वेद्यान्तराययोर्ज्ञान	„ ५,४३	१०,१४
वेष्टयत्याऽऽत्मनात्मान	ज्ञानार्ण० ७,१७	३,१८

वैयावृत्यमनिर्हाणिः	तत्त्वार्थ० ४,५१	६,४३
वैराग्यस्य परा काष्ठा	पंचाध्या० २,७१	२,१००
व्यवहारे सुपुत्रो यः	समाधि० ७८	१४,१०८
व्याख्याद्युपनिपातेऽपि	तत्त्वार्थ० ७,१८	१२,१६
व्युत्थानावस्थाया	पुरुषार्थ० ४६	४,१०
व्रतात्किलाखवेत्पुण्य	तत्त्वार्थ० ४,५६	६,५१

श

शब्दरूपरसस्पर्श	तत्त्वार्थ० ३,१६	८,५
शमद्वयपराचीनः	स० पचस० १,३४	६,१०
शम्बूकः शङ्खशुक्तिश्च	तत्त्वार्थ० २,५३	७,११
शयनासनगसवाहन	प्रशमगति० ४५	१४,५
शरीरकञ्चुकेनात्मा	समाधि० ६८	१४,६८
शरीरे वाचि चात्मानं	समाधि० ५४	१४,८४
शारीरमानसागन्तु	यशस्ति० आ० ६ पृ० ३२३	४,५८
शिव परमकल्याण	आप्तत्व० २४	१,३२
शिवमजरमरुजमक्षय	रत्नक० ४०	२,११४
शीलव्रतानतीचारी	तत्त्वार्थ० ४,५०	६,४२
शुक्ल पृथक्त्वमाद्यं	,, ७,४४	१२,३०
शुद्धैर्धनैर्विवर्धन्ते	आत्मानु० ४५	१४,१८
शुद्धयष्टके तथा धर्मे	तत्त्वार्थ० ५,१०	१०,५
शुभ शरीर दिव्याश्च	समाधि० ४२	१४,७२
शुभाशुभोपयोगाख्य	तत्त्वार्थ० ५,५१	१०,२०
शृङ्गलावागुरापाश	,, ४,२३	६,१५
शृण्वन्नप्यन्यतः काम	समाधि० ८१	१४,१११
शेषकर्मफलापेक्ष	तत्त्वार्थ० ८,२५	१३,५

परिशिष्ट

३४७

शेषस्तत्र व्रतादीना
शोक भयमवसाद
श्रद्धान परमार्थाना
श्रावकपदानि देवै.
श्रित्वा विविक्तवसति
श्रुते व्रते प्रसख्याने
श्रूयते सर्वशास्त्रेषु
श्वाभ्रतिर्यग्गरामर्त्य

पञ्चाव्या०	२,६६२	२,६२
रत्नक०	१२६	४,१२४
"	४	२,३
"	१३७	४,१२८
पुरुषार्थ०	१५३	४,६८
यशस्ति० भा०	२ पृ० ४११	५,४५
ज्ञानार्ण०	८,३१	४,२८
तत्त्वार्थ०	२,२३५	७,६

प

पट्चत्वारिंशद्वोपोना
पङ्जीवकायपञ्चाक्ष
पटञ्ज गृहिणो जेयाः
पोडशानामुदारात्मा
पोटशैव कपायाः स्युः

आचारसा०	१,२४	५,११
तत्त्वार्थ०	५,६	१०,४
यशस्ति० भा०	२ पृ० ४१०	४,१००
"	" " ४१२	५,६०
तत्त्वार्थ०	५,११	१०,७

स्

सकलमनेकान्तात्मक
सग्रन्थारम्भहिमाना
सक्रान्तौ तिलस्नान
सरये सर्वत्र चित्तस्य
सद्दृष्टिज्ञानवृत्तानि
सन्निधौ निवस्यस्तस्य
सम शत्रौ च मित्रे च
समुत्पादव्ययप्रौव्य
सम्पर्कोद्यममुलभ

पुरुषार्थ०	२३	२,६
रत्नक०	२४	२,३१
सं० भाव सं०	४०७	२,२८
यशस्ति० आ०	६ पृ० ३२३	२,५६
रत्नक०	३	२,२
योगशा०	२,११५	४,७०
सारसमु०	२२०	१,१७
तत्त्वार्थ०	३,५	८,४
प्रशमरति०	६६	२,५०

सम्यक्चारित्रमित्येत	प्रशमरति० ६,५०	११,४२'
सम्यक्त्वं चैव सूक्ष्मत्वं	पञ्चाध्या० २, ६१८	२,७६
सम्यग्दर्शनशुद्धः	रत्नक० १३७	४,१२६
सम्यग्दर्शनशुद्धा	,, ३५	२,१०६
सम्यग्दर्शनसम्पन्न	,, ३८	२ १०४
सम्यग्दर्शनसम्पन्नः	तत्त्वार्थ० ७,५५	१०,३१
सम्प्राताष्टगुणा नित्याः	स० पचस० १,५०	६,२१
सम्यग्मिथ्यारुचिर्मिश्रः	,, १,२२	६,५
सराग वीतरागात्म	यशस्ति० आ० ६ पृ० ३२२	२,५६
सरागसयमश्चैव	तत्त्वार्थ० ४,२६	६,१८
सरागसयमश्चैव	,, ४,४३	६,३५
सर्वकर्मप्रकृत्यहान्	,, ५,४६	१०,१८
सर्वानर्थप्रथन	पुरुषार्थ० १४६	४,६१
सर्वार्थभाषया सम्यक्	आतस्व० ४०	१,४८
सर्वद्वन्द्वविनिर्मुक्त	आतस्व० ४१	१,४६
सर्वेन्द्रियाणि सयम्य	समाधि० ३०	१४,६०
सर्वेऽपि सुखिनः सन्तु	यशस्ति० उत्तरार्ध	१,२०
सर्वेष्व्वात्मप्रदेशेष्व	तत्त्वार्थ० ५,५०	१०,१६
सर्वोत्तमगुणैयुक्त	आतस्व० ३४	१,४२
सर्वं तदेवमोदर्यं	,, ७,६	१२,८
स शैवो यः शिवज्ञात्मा	यशस्ति० भा० २, पृ० ४१२	५,६५
स स्वयम्भूः स्वयं भूत	आतस्व० २२	१,३०
सा जानिः परलोकाय	यशस्ति० भा० २, पृ० ४१२	५,६४
सामान्यादेकधा जीवः	तत्त्वार्थ० २,२३४	७,५
साम्प्रत तु प्ररूप्यन्ते	,, २,१५	७,८

सामायिकसंस्कार	पुरुषार्थ० १५१	४,६६
सामायिक श्रिताना	„ १५०	४,६५
सुखमारब्धयोगस्य	समाधि० ५२	१४,८२
सुप्रभात सदा यस्य	आतस्व० ४२	१,५०
सुतोन्मत्ताद्यवस्थैव	समाधि० ६३	१४,१२१
सुवर्णमौक्तिकादीना	तत्त्वार्थ० ४,३७	६,२६
सूक्ष्मा पि न खलु हिंसा	पुरुषार्थ० ४६	४,१३
सूक्ष्मोपशान्तसन्नीण	तत्त्वार्थ० २,१७	६,२
सूर्यांघ्रा वह्निसत्कारो	सं० भावसं० ४०५	२,२६
सूर्य्युपाध्यायसाधूना	तत्त्वार्थ० ७,२७	१२,१८
सेवाकृपिवाणिज्य	रत्नक० १४४	४,१३६
सेवातन्द्राः सुरेन्द्राद्याः	आचारसा० ५,६६	४,७१
सोऽहमित्यात्तसंस्कार	समाधि० २८	१४,५८
सख्येयाश्चाप्यसख्येयाः	तत्त्वार्थ० ३,२०	८,६
सग्रहमुच्चस्थान	पुरुषार्थ० १६८	४,१०८
सज्जलननोकपायाणा	स० पचस० १,२६	६,६
सयमद्वयसत्त्वार्थ	आचारसा० १,४३	५,३०
सयम्य करणग्राम	इष्टोप० २२	१४,२४
सज्जलनोदये भ्रष्टो	स० पचस० १,२०	६,४
संवरो हि भवत्येता	तत्त्वार्थ० ६,२६	११,१६
समारभीरुता नित्य	„ ४,४८	६,४०
ससारमूलमारम्भाः	योगशा० २,११०	४,७२
ससारविप्रयातीत	तत्त्वार्थ० ४५	१३,६
ससारामिश्रितच्छेदे	यशस्ति० भा० २ पृ० ४१२	५,५२
ससारिणश्च मुक्ताश्च	तत्त्वार्थ० २,१४	७,७
स्तवनादौ तनुत्याग	आचारसा० १,३६	५,२६
स्नानान्नरागवर्त्तिक	प्रशमरति० ४३	१४,७

स्त्रोससक्तशय्यादेः	तत्त्वार्थ० ६, २१	११, १४
स्तोकेन्द्रियघाताद्	पुरुषार्थ० ७७	४, ५०
स्थावराः खलु पृथिव्यापः	तत्त्वार्थ० २, ५२	७, ६
स्थूलमलीक न वदति	रत्नक० ५५	४, ५८
स्नेह वैर सग	,, १२४	४, १२२
स्मयेन योऽन्यानत्येति	,, २६	२, ५३
स्यात्तीव्रपरिणामो यः	तत्त्वार्थ० ४, २६	६, २१
स्वदेहसदृश दृष्ट्वा	समाधि० १०	१, ८
स्वपराध्यवसायेन	,, ११	१, ६
स्वपात्रदातृशुद्धेभ्यां	आचारसा० १, ४५	५, ३२
स्वबुद्ध्या यावद् गृहीयात्	समाधि० ६२	१४, ६२
स्वभावतोऽशुचौ काये	रत्नक० १२	२, १२
स्वयमेव विगलित यो	पुरुषार्थ० ७०	४, ४३
स्वयूथ्यान् प्रति सद्भाव	रत्नक० १७	२, २१
स्वय शुद्धस्य मार्गस्य	,, १५	२, १६
स्वसंवदनमव्यक्त	इष्टोप० २१	१४, २३
स्वस्मिन् सदाभिलाषित्वा	,, ३४	१४, ३४
स्वाध्यायः शोधन चैव	तत्त्वार्थ० ७, १५	१२, १४
हिंसातोऽनृतवचनात्	ह पुरुषार्थ० ४०	४, ४
हिंसाफलमपरस्य तु	,, ५७	४, २१
हिंसायाः पर्यायो	,, १७२	४, ११२
हिंसाया अनृताञ्चैव	तत्त्वार्थ० ४, ६०	६, ५२
हिंसायामविरते स्तेये	,, ७, ३७	१२, २४
हिंसायामविरमण	पुरुषार्थ० ४८	४, १२
हेयोपादानरूपेण	तत्त्वार्थ० १, ८	७, ३
हेयोपादेयवैकल्यान्न च	स० भावस० ३५३	१, १२

